

روحِ حیات بعد الممات اور حیات الانبیاء پر ایک مستند اور نئی کتاب

# حیاتِ جاویدال

ڈاکٹر پیر محمد حسن

اسلامک مکتبہ فاؤنڈیشن

# حیاتِ جاودال

جس میں روح، حیات بعد المات اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زندہ ہونے پر مفصل بحث کی گئی ہے اور ضمنی طور پر بہت سی دلچسپ شے لکھی ہیں، کتاب کے آخر میں انبیاء کے زندہ ہونے کے متعلق تین سالے مع اردو ترجمہ دیے گئے ہیں، پہلا شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا دوزخ نشی کا اور دوسرا سبوطی کا

تصنیف لطیف

ڈاکٹر پیر محمد حسن ایم اے پی ایچ ڈی پرنسپل (ریٹائرڈ)

سابق پروفیسر و صدر شعبہ عربی ادب جامعہ اسلامیہ بہاولپور

اسلامک بک فاؤنڈیشن

پوسٹ بک نمبر ۱۴۵۳۔ اسلام آباد ○ پوسٹ بک نمبر ۲۳۰۹۔ لاہور

جُودِ حقوقِ بکِ اسلامک بک فاؤنڈیشن محفوظ میں

بکتاب : \_\_\_\_\_ حیاتِ جاوید

مصنف : \_\_\_\_\_ ڈاکٹر پیر محمد حسن

پیش لفظ : \_\_\_\_\_ ڈاکٹر نوید احمد قریشی

مبشر : \_\_\_\_\_ حاجی محمد ارشد قریشی

\_\_\_\_\_ پیر بہن اسلامک بک فاؤنڈیشن

\_\_\_\_\_ ۲۴۹ - این سمن آباد، لاہور

طالع : \_\_\_\_\_ سیدی پرشیز بک روڈ صدر ڈاولپندی

تقسیم کار : \_\_\_\_\_ المعارف گنج بخش روڈ، لاہور

صفحات : \_\_\_\_\_  $\frac{۳۰ \times ۲۰}{۸}$  ۳۲۰ صفحات

اشاعت : \_\_\_\_\_ ۱۹۸۹ء / ۱۴۰۹ھ ایک ہزار

قیمت : \_\_\_\_\_ ۱۵۰ روپے

\_\_\_\_\_ ۱۲۰ — ۴۲۴ — ۹۶۹ آئی ایس بی نمبر

مزید تفصیلات کے لیے رابطہ کیجیے

اسلامک بک فاؤنڈیشن پرسٹ بکس نمبر ۱۴۵۲ جی پی او، اسلام آباد (پاکستان)

اسلامک بک فاؤنڈیشن پرسٹ بکس نمبر ۲۳۰۹ جی پی او، لاہور (پاکستان)



نجیب ارشد کے نام جنہوں نے حیاتِ جاوداں پائی



# پیش لفظ

حرمِ محمد اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو رب العالمین ہے اور درودِ دو سلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو رحمتہ للعالمین میں اور جن کے وسیلے سے ہمیں اسرار و علوم ملے بہت علم و حکمت والی ہے وہ ذات جس نے انسان کو وہ علم سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا<sup>۱</sup> اور روحِ امر ربی ہے اس کا بہت تلیل علم دیا گیا ہے<sup>۲</sup> اس وقت روح کی ماہیت و حقیقت اور حیات بعد الممات کی نوعیت و کیفیت سے بحث نہیں کر "نبات جاوداں"<sup>۳</sup> اس موضوع پر بڑی مستند اور مبسوط کتاب ہے جو کسی بھی زبان میں لکھی گئی ہے کتاب میں جو کچھ لکھی گیا ہے وہ محمد بن مہر بن اور سلف صالحین کے بیانات پر مشتمل ہے شہادت کے طور پر مزید واقعات و مشاہدات بھی بکثرت پیش کئے جاتے ہیں مصنف<sup>۴</sup> نے سلف صالحین کی آراء پیش کی ہیں اور انہوں نے موضوع کا حق ادا کر دیا ہے۔ والد محترم حاجی محمد ارشد

۱۔ عَلَوُ الْاِنْسَانِ مَا لَوْ يَفْقَهُ زجر ۱۔ انسان کو وہ باتیں سکھائی ہیں جس کا اس کو علم نہ تھا (القرآن ۱۵: ۹۶)

۲۔ قُلِ الرُّسُلُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا أُفْتِيكُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا زجر ۲۔ فرما دیجئے اسے محمد روحِ امر ربی ہے اور اس

کا علم قلیل کم دیا گیا ہے۔ (القرآن ۱۵: ۱۷)

۳۔ پہلا ایڈیشن ۱۹۵۹ء میں پانچ سو کی تعداد میں چھپا تھا اور عرصے سے کتاب تمام پڑھنے والے اور شائقینِ علم کے لئے ایک نیا شائع ہو رہا ہے۔

۴۔ ڈاکٹر میر محمد حسن ۸ مارچ ۱۹۰۳ء کو امرتسر (ہندوستان) میں پیدا ہوئے۔ پنجاب یونیورسٹی سے ۱۹۲۰ء میں ایم اے اور پھر ایم اے فارغ کیا۔

۱۹۳۸ء میں پل ایک ڈی کی انیس پنجاب یونیورسٹی سے مشرقی زبانوں (عربی) میں اولین پل ایک ڈی حاصل کرنے کا اعزاز حاصل ہے۔

مارچ ۱۹۵۹ء میں محکمہ تعلیم سے بطور پرنسپل ریٹائر ہوئے لیکن اب تک درس و تدریس اور تصنیف کا سلسلہ جاری ہے علم و فضل اور

دور و پل وہ نے یازہ میں سلف صالحین کا نوہر میں کتاب کی اشاعت کے وقت ان کی عمر ۸۵ سال ہے لیکن معمولات میں کوئی فرق نہیں کیا۔

والد پرنسپل ہیں تمام ہے۔





نے تمام عمر ایک ہی گھر پر ایک ہی کمرہ میں گزاری تھی اور میں پورے یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ وہ ہمیشہ بچہ بولنے والا اصدق اور ہمیشہ گناہوں سے بچنے والا صالح تھا۔ اس کی پوری زندگی صحت اور گناہ کی آلودگی سے پاک تھی۔ قبر میں اس کا حال دیکھ کر یہ مجھے پہلی بار یقین ہو چکا تھا کہ وہ بشید ہے اس طرح نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تینوں مقامات لے لے چکے تھے یہ عراج انسانیت ہے

مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ میں لندن میں تھا جہاں والد محترم کے دل کا آپریشن ہوتا تھا۔ یہ ایک انتہائی پیچیدہ ہوائی پاس سرجری تھاکیس تھا۔ ڈاکٹروں کی رائے میرے لئے خاص پریشان کن تھی اور یہ خطرہ صرف اس لئے مول لیا تھا کہ اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا۔ یہاں یہ انکشاف ہوا کہ نجیب کی شہادت دراصل قربانی تھی جب کہ میں یہ عمل پہلے ہی کر چکا تھا۔ یعنی میں نے دل کے اس موزی مرض کو اپنے لئے مانگ لیا تھا۔ تاکہ میرے والد کو نئی زندگی ملے اور میری والدہ اور بہن بھائیوں کو کوئی مزید دکھ نہ پہنچے، لیکن نجیب نے شاید مجھ سے بڑھ کر مانگا تھا۔ یعنی اے مولا! میری زندگی لے لے اور میرے والد کو زندگی عطا کر دے۔ وہ یقیناً اس مقام پر تھا جہاں خدا بندے سے خود پوچھتا ہے کہ بتا تیری رضا کیا ہے اور بندے کی رضا کے سامنے تقدیر کے فیصلے بدل جاتے ہیں۔ اس سلسلے میں نجیب سے میری ملاقات ۹ جولائی ۱۹۸۷ء کو آٹھ بجے ریکھٹ پارک لندن میں ہوئی، جبکہ سم ڈیڈی جان کو آپریشن مختصر میں خدا کے سپرد کر کے آ رہے تھے۔ میں ہارلے اور بیکر سٹریٹ سے جوتا ہوا، ہسپتال سے ریکھٹ پارک پہنچا میرے سامنے پارک کی جیل تھی اور آس پاس چھوٹوں کی کبابیاں، مائل کی سہی پائیزنگ تھے جہاں لے آئی تھی۔ میں کئی راتوں سے ٹھیک طرح سو رہا تھا۔ یہ مراقبہ اور خود کی حالت تھی۔ میں خدشات میں گرا ہوا، ایم درجا کی کیفیت میں اس گھر کے بیٹھا تھا، تصور میں در مصطفیٰ تھا کہ سیدہ رحمت سے سب کچھ مانگا اور ملا ہے۔ ایسے میں نجیب میرے پاس آئے۔ سیدہ رنگ کا لباس پہنے ہوئے مسکراتے ہوئے مجھے تسلی دیتے ہوئے کہتا ہے اب ڈیڈی جان کو کچھ نہیں ہوگا جو ہرنا تھا میں نے اپنے فضلے لیا۔ میں یہاں بہت خوش ہوں بالکل یہی الفاظ تھے: میں ایک دم چوبک چڑا، میرا وجود بہت بھاری تھا تاہم نیچے بالکل شل تھیں۔ میں ایک دم کھڑا ہو گیا۔ تھوڑا سا چپ ہوں گا۔ مجھے لگا جیسے نجیب ہن ہوا جیل کے اس پار چھوٹوں میں اصل ہو گیا ہے، میرے دل کو اطمینان ہو چکا تھا۔ کہ ڈیڈی جان کو کچھ نہیں ہوگا۔ مجھے اللہ تعالیٰ نے نجیب کے ذریعے مطلع کر دیا تھا، اس واقعے سے پہلے میری جو اضطرابی حالت تھی۔ وہ بالکل تبدیل ہو چکی تھی مجھے عجیب سی خوشی محسوس ہو رہی تھی۔ میں نے خدا کا شکر ادا کیا۔ جس کی مشیت کو سمجھنے سے ہم ناما رہیں۔ اس کے بعد دو بجے واپس ہسپتال آ گیا، ایک بجے آپریشن مکمل ہوا۔ ڈاکٹر دیمر نے مجھے بتایا کہ آپریشن بہت کامیاب رہا ہے لیکن ساتھ ہی اس نے بتایا کہ کس قدر پیچیدہ تھا اس کے چہرے کے تاثرات بتا رہے تھے کہ وہ زندگی کو کہاں سے کھینچ کر لائے ہیں جب موت اور زندگی کا فاصلہ سامنے ہو تو خدا کی ذات ہی تمام امور پر حادی ہے، وہی قادر مطلق ہے۔

یہ ۲۵ مارچ ۱۹۸۸ء کا واقعہ ہے کہ نجیب مجھے واشنگٹن میں اپنا تک ملا ہے۔ مجھے بالکل احساس نہیں ہوتا کہ وہ ہم میں نہیں ہے۔ میں پوچھتا ہوں: نجیب کب آئے؟ اس نے جواب دیا: دو مہینے سے یہاں ہوں، پاکستان میں دل نہیں لگا، پھر خوش ہو کر مجھے بتایا کہ مجھے ڈرائیونگ لائسنس بھی مل گیا ہے۔ میں نے پوچھا کیسے وہ بولا بس لے لیا ہے۔ میں نے کہا یہاں اگر

عزت سے رہنا ہے کوئی غیر قانونی کام نہ کرنا۔ اس کے بعد ہم نے اپنے آپ کو ایک کمرے میں پایا اور دونوں سرخ رنگ کی چادر لے کر لیٹ گئے اور سو گئے لیکن حقیقت میں یہ جاگ گیا، صبح کے پانچ بجے تھے۔ تعجب کی بات یہ تھی کہ مجھے بھی واشنگٹن آئے دو ماہ کا عرصہ ہوا تھا، میں نے نظر اور ڈرامیونگ کے ٹیٹ پاس کر لئے تھے اور چند دن بعد مجھے ڈرامیونگ لائسنس مل گیا۔ میں نے یہ بھی تہنیک ہوا تھا کہ کبھی کوئی غیر قانونی کام نہیں کروں گا۔ میرا بھی پاکستان میں دل نہیں لگا تھا اور میں امریکہ چلا آیا تھا۔ نجیب کا انتقال ۷ اکتوبر ۱۹۸۶ء کو ہوا تھا۔ یہ قیامت کے دن تھے، والد محترم شدید بیمار تھے، ان کے دل کی دونوں شریانیں بند تھیں شہر رک بھی تین چوتھائی بند تھی، ڈاکٹروں نے فوری بیرون ملک بائی پاس سرجری کا مشورہ دیا تھا، ان کے لئے معمولی حد پر جان لیوا ثابت ہو سکتا تھا اور یہاں قیامت ٹوٹ پڑی تھی۔ وہ خود پہلے زخمی تخت جگر کو ایوب لینس میں، جہلم سے لاہور لائے پھر جوان میت کو ہسپتال سے گھر لائے، یہ بڑی سخت آزمائش تھی۔ ہم سب بہن بھائی اور والدہ محترمہ ان کی درجہ سے ہر وقت پریشان رہتے تھے۔ اسی دوران والدہ محترمہ نے خواب میں دیکھا اوقات کا وقت ہے وہ سونے کے کمرے سے باورچی خانے میں جا رہی ہیں۔ برآمدے میں اندھیرا تھا۔ وہ بجلی جلانے کے لئے سوئچ بورڈ کی طرف بڑھیں تو گرے نگیں۔ نجیب حسب معمول برآمدے میں کھانے کی میز پر بیٹھا تھا جلدی سے اٹھا اور سکرارتے ہوئے انہیں بازوؤں میں ختم لیا۔ والدہ بیان کرتی ہیں کہ میں اس کے بعد بیدار ہو گئی اور مجھے یقین ہو گیا کہ نجیب کے سہارے کے بعد نجیب کے والد کو کچھ نہیں ہوگا۔ وہ سلامت رہیں گے، والدہ محترمہ بیان کرتی ہیں کہ اب بھی جب مجھے اس خواب کا خیال آتا ہے میں نجیب کے ہاتھوں کا لمس اپنی کلاہیوں پر محسوس کرتی ہوں۔ جن دونوں نجیب کا انتقال ہوا، میرا چھوٹا بھائی نعیم گورنمنٹ کالج لاہور میں ایف ایس سی کا طالب علم تھا۔ اس نے ایک روز گھر آکر بتایا کہ اس کے این سی سی کے کچھ پورے نہیں تھے اس لئے نہ تو وہ پاننگ اسٹوٹ پر ڈیٹ میں شامل ہو سکے گا اور نہ ہی اسے این سی سی کا سرٹیفکیٹ ملے گا۔ یہ بات نعیم کے میڈیکل کالج میں داخلے پر اثر انداز ہوئی تھی۔ اس لئے سب پریشان ہو گئے میری بہن عائشہ بتاتی ہے کہ اسی رات کا واقعہ ہے کہ ہم سارے بہن بھائی بیٹھے نعیم کے اس مسئلے پر بات چیت کر رہے ہیں نجیب بھائی بھی ہم میں بیٹھے ہیں اس لئے ہنستے ہوئے کہا یہ کام اس طرح نہیں ہوگا، اس کے لئے تمہیں یہ کرنا پڑے گا۔ عائشہ کہتی ہے کہ میں نے کہا نجیب بھائی! ہمیں تمہاری بات کی سمجھ نہیں آتی جس پر نجیب نے کاغذ یا اور درخواست لکھیں شروع کر دی۔ میں نے جیسے ہی درخواست پڑھنے کے لئے کاغذ پر نظر ڈالی اسے کھل گئی اور میرے ذہن میں یہ بات رہ گئی کہ نجیب بھائی نے جی اڑا کر کدور درخواست لکھی ہے، چنانچہ ہم نے اس کے مطابق عمل کیا تو جی اڑا کر کہو سے اس بات کی اجازت مل گئی کہ نعیم کے کچھ پورے کر کے این سی سی کا سرٹیفکیٹ دے دیا جائے اور بعد میں نعیم کو کنگ ایڈورڈ میڈیکل کالج میں داخلہ بھی مل گیا۔

خواب کی حقیقت اور تعمیر کی گہرائی میں جانے اور یہ کہ خواب کیوں آتے ہیں اور ان کا ہماری زندگی سے کیا تعلق ہے یا خواب میں جو معلومات ہم پہنچاتی جاتی ہیں، ان میں کس حد تک صداقت ہوتی ہے میں صرف یہی کہوں گا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب نبوت کا چھایا بیسواں حصہ ہیں، گویا ان کی ضرورت کوئی حقیقت ہے خواب سے بحث کرنے کا مقصد یہ ہے کہ روت اور

جسم کے تعلق کو واضح کر دوں جب ہم سو رہے ہوتے ہیں تو ہمارے حواس کا تعلق ظاہری دنیا سے کٹ جاتا ہے لیکن ہم فہم کی حالت میں سب کچھ کرتے ہیں یعنی مناجات چیت کرنا یا کچھ لینا دینا وغیرہ۔ نیند موت کی بہن ہے جس طرح موت کے بعد روح آزاد ہو جاتی ہے اسی طرح نیند اور مراقبے کی حالت میں بھی روح آزاد ہو کر سر کے لئے چلی جاتی ہے اور اس سفر میں ان ارواح سے ملتی ہے جن سے تعلق ہوتا ہے یا پھر وہ ارواح جن کا ہم سے تعلق ہوتا ہے وہ ہمارے لطیف و جود سے ملتی ہیں یہی وجہ ہے کہ میں اس وقت پاکستان سے نہیں ہزار کلومیٹر دور ہوں لیکن جب چاہوں یا اکثر نجیب مجھے ملتا ہے اور یہ عجیب اتفاق ہے کہ ہماری ملاقات ضرور ہوتی ہے نجیب مجھے لندن، گلاسکو، قاہرہ، نیویارک اور واشنگٹن ہر جگہ ملا ہے میں جب بھی پارک میں دریا پر یا سمندر کے کنارے جاتا ہوں نجیب مجھے ملتا، باتیں کرتا اور معلومات دیتا ہے یہ وہ روحانی تجربات ہیں جو نجیب کی شہادت کے بعد مجھ پر منکشف ہوئے یا میں نے دریافت کئے۔

واللہ اعلم بالصواب

(ڈاکٹر، نوید احمد

۱۳۷۷ء کے سیرٹ این ڈیٹو ۱۳۲

۱۳۔ جون ۱۹۸۸ء

واشنگٹن ڈی سی (امریکہ)

۱۔ اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمَسْكُ الْاَلَمِ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاٰخَرٰى اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى ط

ترجمہ: اللہ لوگوں کے مرنے کے وقت ان کی رو میں قبض کر لیتا ہے اور ان کی بھی جو مرے نہیں ان کی رو میں، مرنے میں (قبض کر لیتا ہے) پھر جن پر موت کا حکم فرما چکا ہے۔ ان کو روک رکھتا ہے۔ اور باقی روحوں کو ایک میز و منت تک چھوڑ دیتا ہے (القرآن ۳۹، ۴۲)

# مقدمہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَحْدَہٗ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا نَبٰی بَعْدَہٗ۔ انبیاء علیہم الصلوٰت والسلام کے زندہ ہونے کا مسئلہ کوئی اختلافی نہیں ہے، امت محمدیہ میں اس پر آج تک اتفاق چلا آیا ہے، اہلسنت کے دونوں معتز گروہ بریلوی اور دیربندی اس پر متفق ہیں، محراب چند لوگوں کی علم کی اور جہالت کی وجہ سے اس متفق علیہ مسئلہ میں بھی اختلاف پیدا ہونے کا خدشہ ہو رہا ہے۔ اس خدشہ کو محسوس کر کے تعجب ہوا کہ امت کدھر کو جا رہی ہے اور اس کا شیرازہ کس طرح بکھیرا جا رہا ہے۔ اگر ایسا ہونا شروع ہو گیا تو پھر شریعت اسلامیہ کے ہر مسئلہ میں اختلاف ہونا شروع ہو جائے گا۔ لہذا میں نے جاپا کہ اس اہم مسئلہ کی وضاحت کر دی جائے، تاکہ عامۃ المؤمنین کو معلوم ہو جائے کہ اس مسئلہ میں اختلاف کون سے کون سے گنجائش نہیں اور انہیں واضح ہو جائے کہ جمیع محدثین اور علماء امت کا کس طرح اس مسئلہ پر اتفاق رہا ہے۔ اس کتاب میں کسی خاص فرقہ کے ذکر کرنے کی ضرورت تو نہ تھی، مگر میں نے اکابر علماء دیوبند کا خصوصیت کے ساتھ اس لیے ذکر کیا ہے، تاکہ قارئین کو پتہ چل جائے کہ انہیں اس مسئلہ میں کلیۃ اتفاق ہے مجھے اُمید ہے، کہ اس کتاب کے مطالعے سے شکوک و شبہات رفع ہو جائیں گے اور جس اختلاف کے پیدا ہونے کا خطرہ لاحق ہو رہا تھا۔ وہ اٹھ جائے گا۔

میں نے اس کتاب میں مصلحات اور فنی بحثوں سے پرہیز کرتے ہوئے اصل موضوع کو صاف اور واضح عبارت میں پیش کر رکھی کوشش کی ہے اور اپنی رائے زنی سے حتی المقدور پرہیز کیا ہے۔ کتاب میں جو کچھ دیا گیا ہے وہ محدثین، مفسرین اور علیل القدر علماء کے بیانات ہیں، مزید برآں کتاب کو دیکھ کر پتہ چلے گا کہ تقریباً ہر بات میں ائمہ اربعہ کے طور پر واقعات پیش کر دیے ہیں اس خیال سے کہ اس کتاب سے عوام بھی آسانی سے استفادہ کر سکیں میں نے علی بحثوں سے گریز کیا ہے۔ آخر کتاب میں ان کتابوں کی فہرست بترتیب بھجوری دی گئی ہے۔ جن سے میں نے اس کتاب کی تالیف میں مدد لی ہے اور کتاب کے دوران میں جا بھی مکمل حوالے مع جلد و صفحہ حاشیہ زیریں میں دیے گئے ہیں۔

آخر میں مجھے اپنے کرم و محترم دوست میجر عبد العزیز الے ایم سی۔ اوسی ٹیٹس مینٹھ آرگنائزیشن کا شکریہ ادا کرنا ہے کہ انہوں نے باوجود اتنا ہی مصروفیت کے وقت نکال کر میرے لیے اپنے کتب خانہ میں سے کتابیں نکالیں اور مجھے اس کتاب کے تالیف کرنے کے قابل بنایا، میں مولوی دلی اللہ صاحب کا بھی شکریہ گزار ہوں کہ وہ بھی میری مدد کتابوں کے ساتھ کرتے رہے۔

# فہرست

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۱	روح	۳	منہال کی تحصیل
۲۲	کیا قرآن نے یہود کے سوال کا جواب دیا یا نہیں	۴	زائد ان پر ایک اور اعتراض اور اس کا جواب
۵	کیا موت صرف بدن کیلئے ہے، یا روح بھی بدن کے ساتھ مر جاتی ہے	۵	دیگر روایات سے منہال کی تحصیل
۲۳	مرنے کے بعد روح بدن میں لوٹانی جاتی ہے	۸	ایک اور حدیث
۲۵	آخر کی حالت	۹	مزید وضاحت
۶	ابن حزم کا اہلسنت کے عقیدہ پر اعتراض	۱۰	ان سوالات کا شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی طرف سے جواب
۲۶	اعتراض	۱۱	فلاسفہ کا قول
۷	ابن حزم کی دوسری دلیل	۱۲	ابن قیہم کا فیصلہ
۸	تیسری دلیل	۷	ایک اور روایت
۹	چوتھی دلیل	۸	سبکی کا قول
۱۰	پانچویں دلیل	۱۳	عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا قول
۱۱	چھٹی دلیل	۱۴	عمرو بن دینار کا قول
۱۲	ساتویں دلیل	۱۵	عبد اللہ المرینی کا قول
۱۳	ابن حزم کے قول پر ابن قیم کی جرح	۱۶	سفیان کی روایت
۱۴	ابن حزم کے پہلے استدلال کا جواب	۱۷	حذیفہ کی روایت
۱۵	اس استدلال کا لڑ بھکر طرف سے جواب	۱۸	ابن ابی یحییٰ کی روایت
۱۶	بدن کیساتھ روح کا تعلق پانچ قسم کا ہوتا ہے	۱۹	شخیں کی روایت
۱۷	ابن حزم کی دوسری دلیل کا جواب	۲۰	حافظ ابن حجر کا بیان
۱۸	رفع التکالیف	۲۱	بیہقی کی روایت
۱۹	ابن حزم کی تیسری دلیل کا جواب	۲۲	ابن ابی حاتم کی روایت
۲۰	چوتھی دلیل کا جواب	۲۳	احمد اور طبرانی کی روایت
۲۱	پانچویں دلیل کا جواب	۲۴	طبرانی اور بیہقی کی روایت
۲۲	اس حدیث کی ایک تصریح سے روایت	۲۵	ابن ابی شیبہ کی روایت
		۲۶	خلال کی روایت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷	ابن حجر کا بیان	۲۹	ابن ابی داؤد کی روایت
۳۸	خزاعہ کے اعضاء کو شکر کیلئے نہ پڑ جائیں تب بھی رُوح جزو بدن میں لوٹ سکتی ہے،	۳۰	ابو نعیم و غیرہ کی روایت
۵۰	حضرت عائشہ نے سماع مونیٰ سے انکار سے رجوع کیا	۳۱	عبد بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت اور ان کے بیانی کا واقعہ
۵۱	حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت	۳۲	ابن ابی داؤد کا واقعہ
۵۲	مسند اور ابو حاتم کی روایت	۳۳	ابن حجر کی رائی
۵۳	بیہقی کی روایت	۳۴	سبکی کا بیان
۵۴	عبد بن مردوق کی روایت	۳۵	ابن قیم کی رائی
۵۵	حافظ ابن کثیر کا بیان	۳۶	ابن تیمیہ کی رائی
۵۶	صحیح مسلم کی روایت	۳۷	مسائل فقہ کی زبان میں ہوگا،
۵۷	اس حدیث پر نووی کا بیان	۳۸	حضرت زید بن خاریجہ کا مرنے کے بعد کلام کرنا
۵۸	ایک اعتراض	۳۹	ربیع کا مرنے کے بعد کلام کرنا۔
۵۹	جواب	۴۰	ایک اور واقعہ
۶۰	علامہ علی القاری کا بیان	۴۱	معبود بن عبد اللہ بن مسعود کا واقعہ
۶۱	عمدۃ القاری کا بیان	۴۲	سہمۃ مونیٰ
۶۲	شہاب الدین محمد دؤوسی بغدادی کا بیان	۴۳	ابن کثیر کی تفسیر
۶۳	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا بیان	۴۴	اصوات مومنین سلام کا جواب دیتے ہیں۔
۶۴	اہل قور سے استمداد	۴۵	بیضاوی کی تفسیر
۶۵	سہلی کا بیان	۴۶	نقو کا فی کی تفسیر
۶۶	میرت غسل دینے والوں اور ان لوگوں کو پہنچاتی ہے جہاں سے قبرستان لیجاتے ہیں۔	۴۷	ابن قیم کا بیان
۶۷	ابوسعید خدری کی روایت	۴۸	قاضی ابوبکر ابن العربی کا بیان
۶۸	عمر بن دینار کی روایت	۴۹	نہانی ثناء و انش کا بیان
۶۹	ابن عباس کی روایت	۵۰	علامہ سلمیٰ کا بیان
۷۰	مجاہد کا قول	۵۱	صفیٰ کا بیان
۷۱	ابن ابی جمیح کی روایت	۵۲	شاہ عبدالقادر کا بیان
		۵۳	صفین کی روایت

۶۸	ابن قیم کا قول	۶۸	ایک صحابی کا قبر میں نماز پڑھنا۔
۶۹	ایک میت کا آنکھیں کھولنا	۶۹	ابن رجب کا بیان
۷۰	دوسرا واقعہ	۷۰	ابن براہ کا بیان
۷۱	تیسرا واقعہ	۷۱	ابن رجب کی ایک اور روایت
۷۲	چوتھا واقعہ	۷۲	عبداللہ بن عمرو بن حرام کا قبر میں قرآن پڑھنا۔
۷۳	پانچواں واقعہ	۷۳	ابو ہریرہ کی روایت
۷۴	چھٹا واقعہ	۷۴	ایک اور واقعہ
۷۵	اموات زیارت کنندگان کو پہنچاتے ہیں	۷۵	ازواج آپس میں طاعات کرتی ہیں
۷۶	انکے سلام کا انہیں علم ہوتا ہے اور وہ	۷۶	ابن ماجہ کی روایت
۷۷	سلام کا جواب بھی دیتے ہیں	۷۷	ابن ابی الدنیا اور طبرانی کی روایت
۷۸	ابن ابی الدنیا کی روایت	۷۸	بخاری کی روایت
۷۹	ابن ابی الدنیا اور بیہقی کی روایت	۷۹	اشرف علی تھانوی کا فتویٰ
۸۰	ابیعین حاتم کی روایت	۸۰	احمد اور سلیم ترمذی کی روایت
۸۱	ابن ابی الدنیا اور صابونی کی روایت	۸۱	بزار کی روایت
۸۲	صفائی کا بیان	۸۲	صفائی کا بیان
۸۳	ابن قیم کا بیان	۸۳	مسلم کی روایت
۸۴	تجرہ مبارک میں حضرت عمر کے دفن ہونے کے	۸۴	ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت
۸۵	بعد حضرت عائشہ کا پڑھ لکھا تھا اندر آنا	۸۵	اموات کو اپنے زندہ رشتہ داروں کے اہمال کا پتہ ہوتا
۸۶	ابو عثمان ہندی کا بیان	۸۶	ابو العباس سیسی کا واقعہ
۸۷	بعض اموات کا قرآن مجید اور نماز پڑھنا	۸۷	زندوں کی روحوں کی طاعات مردوں کی روحوں
۸۸	سید الفرس کا بیان	۸۸	سے ہوتی ہے
۸۹	قاضی ابوبکر ابن العربی کا بیان	۸۹	ابن عباس کی روایت
۹۰	ثابت بنانی کا قبر میں نماز پڑھنا	۹۰	صعب بن جابر اور عوف بن مالک کا معاملہ
۹۱	دوسری روایت	۹۱	ثابت بن قیس کی شہادت کے بعد ابوبکر کا انکی ہجرت کی جائز ہونا
۹۲	روایت حکمران کی شہادت	۹۲	سعید بن المسیب کی روایت
۹۳	ایک اہل شہادت	۹۳	مرنے کے بعد ارواح کہاں ہوتی ہیں
۹۴	ایک اور روایت	۹۴	دوسرا قتل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۰۸	عبداللہ بن ثامر کی لاش	۸۷	تیسرا قول
۱۰۹	عبداللہ بن ثامر کے متعلق پہلی کا بیان	۸۹	اہل قہر کے سلام اور خطاب کرنا
۱۱۰	الحارث بن مضاض جرمی		اور اوج قوت و کثرت اور صغرو کبر کے لحاظ
۱۱۱ {	انبیاء کی زندگی اس دنیا میں بھی	۹۰	سے مختلف ہوتی ہیں
	اہل جنت کی زندگی ہوتی ہے	۹۱	حالات ان جگر کا بیان
۱۱۲	رکانہ سے کشتی	۹۲	سٹھ ہزار تندرہ ہیں
۱۱۵	صفائی کا بیان	۹۳	خوکانی کا بیان
۹	ثانی ثناء اللہ ربانی تہی کا بیان	۹۴	نہ کثیر کا بیان
۱۱۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پتھر پھراہنا	۹۵	ایک اور حدیث
۱۱۷	اہل جنت کا پسینہ	۹۶	ایک اور حدیث
۹	پہلی حدیث	۹۷	ایک اور حدیث
۹	دوسری حدیث	۹۸	ابن ناصر الدین بیضاوی کا بیان
۹	تیسری حدیث	۱۰۰	نفسی منظر ہی کا بیان
۹	چوتھی حدیث	۱۰۲	قاضی ابوبکر ابن العربی کا بیان
۱۱۸	پانچویں حدیث	۱۰۳	طبری کی روایت
۱۱۹	آنحضرت صلی اللہ کا خون	۹	کمال اور بیعتی کی روایت
۱۲۰ {	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھپے سے بھی	۹	شدید کا بیان
	اس طرح دیکھتے طرح سامنے سے	۹	ابو حیان کا بیان
۱۲۱	رفیق اعلیٰ سے ملاقات کی تیاری	۱۰۵	بیعتی کا بیان
۱۲۲	ابتداء مرض	۹	سیدنا عثمان غنی کی تیاری کا بیان
۱۲۷	ابوبکر صدیق کا ایک اور قول	۱۰۶	چہا واقعہ
۱۲۹	آنحضرت کی تجویز و تکلیفیں	۱۰۷	دوسرا واقعہ
۹	صفائی کا بیان	۹	تیسرا واقعہ
۱۳۲	جامین بنتی و منیری	۱۰۸	عبداللہ بن عمر بن حلوم
۱۳۳	سیدنا افراتہ کا بیان	۹	شہداء احمد
۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۹	حضرت عمر کے پاؤں کا علاج ہونا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۵۱	حیات انبیاء کے متعلق دارالعلوم دہلی کا فتویٰ	۱۳۳	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات
"	سوال	"	اپنی قبروں میں زندہ ہیں
"	جواب	"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادت کی
"	موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا	۱۳۴	موت مرے
۱۵۲	حیات انبیاء کے متعلق نزعانی کا بیان	۱۳۵	زمین انبیاء کے جسموں کو نہیں کھاتی
۱۵۳	سوال	۱۳۶	دوسری روایت
"	جواب	"	دانیاں کا جسم
۱۵۴	ناست نغانی کا قبر میں نماز پڑھنا	۱۳۷	دانیاں بنی کے متعلق ابن کثیر کا بیان
"	زرقانیہ اہلبا اہلبا	۱۳۸	دانیاں کے متعلق ابن حجر کا بیان
۱۵۵	قبر خرافت سے روانی اور آتما	"	ایک اعتراض
"	اہلبا اعتراض	"	جواب
۱۵۶	جواب	۱۳۹	ایک اور اعتراض
۱۵۷	قبر نبی کا بیان	"	جواب
"	سوال	۱۴۰	سہیل کا بیان
"	جواب	"	مولانا اشرف علی تھانوی کا فتویٰ
"	دانیاں ابن قیم کا بیان	"	سوال
۲۰	امت کے علماء کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں	۱۴۱	الجواب
"	احتمال روزانہ پیش ہوتے ہیں	۱۴۲	حضرت تھانوی کے نزدیک حسب روح للعانی
۱۶۱	ایک بدوی کا واقعہ	"	کا قول واجب الہر ہے
۱۶۲	امت کا درود و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتا ہے	"	مولوی محمد اسحق برہانوی کا ضخیمہ
"	سوال	۱۴۳	ضمیمہ ثانیہ مولوی عبدالمجید دیوبندی
"	جواب	"	ابن قیم کا بیان
۱۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درود سننے والوں کے	۱۴۴	ابن کثیر کا بیان
"	کا درود سننے میں	"	انبیاء زندہ ہیں اور اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں
"		۱۴۵	سید الورشاد رحمہ اللہ کا بیان
"		۱۵۰	ابن ماجہ کی روایت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۴۳	گی رھواں جواب	۱۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام کرنے والوں کا جواب دیتے ہیں، سوال جواب
۱۴۵	بار رھواں جواب	"	جواب
"	تیرھواں جواب	"	جواب
"	چودھواں جواب	"	حضرت عیسیٰ کا آنحضرت کی پیروی پر سلام کہنا اور آنحضرت کا جواب دینا۔
۱۴۶	پندرھواں جواب	۱۶۴	معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انبیاء سے ملاقات
۱۴۷	زرغانی کا بیان	۱۶۵	حدیث معراج کے متعلق صحیحین کی روایت
۱۴۸	شہاب الدین شفاچی کا بیان	۱۶۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موسیٰ کو چمکاتے دیکھنا۔
۱۴۹	سید انور شاہ کا بیان	"	حافظ ابن حجر کا بیان، اعتراض جواب
"	شیخ عبدالحق کا بیان	"	باقی کا بیان
"	حضرت عمر کا دو بدویوں کو مسجد نبوی میں شہر جانے سے منع کرنے کا بیان	۱۶۷	آلہ الذی اللہ الیٰ ذی رزق پر بحث
۱۸۵	حلال یا حرام صابی کے ایمان لانے کا واقعہ	۱۶۸	پہلا جواب
۱۸۶	پہلا جواب	۱۶۹	دوسرا جواب
۱۸۷	دوسرا جواب	"	تیسرا جواب
"	تیسرا جواب	۱۷۰	چوتھا جواب
۱۸۸	آزاد بن زنگی کا رد فیہ الطبر کے گوسیدہ کی دیوار بنانا۔	۱۷۱	پانچواں جواب
۱۸۹	عجیب واقعہ	"	چھٹا جواب
۱۹۰	شاہ عبد الرحیم کا خواب	"	نوابی کا جواب
۱۹۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یومیری کو فالج سے شفا بخشنا۔	۱۷۲	تقی الدین سبکی کا بیان
۱۹۲	نظام دیوبند کا حیات انبیاء کے متعلق عقیدہ	۱۷۳	نواں جواب
"	مولوی بدر عالم صاحب کا بیان	"	رسول جواب
۱۹۳	مولانا خلیل احمد صاحب کا بیان	"	بروز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشغل
۱۹۴	نظام دیوبند کے عقائد کے متعلق مدنی صاحب کا بیان	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۰۵	حدیث ثمان	۱۹۳	بیداری میں دیدار مصطفوی
۵	حدیث تاسع	۱۹۳	عبداللہ قرظی کی حضرت ابراہیم سے ملاقات
۲۰۶	حدیث عاشور	۵	خضر ابو حنیفہ کی مجلس میں
۵	حدیث حادی عشر	۱۹۴	شیخ عبداللہ حق کا بیان
۵	حدیث ثانی عشر	۱۹۶	شیخ احمد سرمندی کا بیان
۵	فصل	۵	مجدد صاحب کی حضرت الیاس اور خضر سے ملاقات
۲۱۱	فصل	۱۹۷	مصر فیاد کے مال حیات انبیاء کا نظریہ
۲۱۳	فصل	۲۰۴	حیات انبیاء اور شیخ عبداللہ حق محدث دہلوی
۲۱۴	بحث اول	۵	حدیث اول
۲۱۵	بحث ثانی	۵	حدیث ثانی
۲۱۷	ترجمہ حیات انبیاء	۵	حدیث ثالث
۲۲۲	حیات الانبیا از بہیقی	۲۰۵	حدیث رابع
۲۲۹	(ترجمہ)	۵	حدیث خامس
۲۳۳	انباء الاذکیاء فی حیوۃ الانبیاء	۵	حدیث سادس
۲۳۵	(از سید علی)	۵	حدیث سابع
	ترجمہ :-		
	(۳۶۸)		(ایک واچہ)

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## رُوح

انسان کی زندگی کا مادہ دار و چنچل ہر ہے، ایک رُوح دوسرے جن۔ جن ایک خاندان ہے جس میں رُوح سکونت پذیر ہے۔  
 توحید سکونت کرتا ہے اس شخص کے اندر رُوح سکونت کوئی گلاں کی طرح نہیں۔ کھل ادا مل دوسری کی طرف الگ الگ اشارہ کیا گیا ہے۔ یہاں میں امتیاز  
 ہونے، رُوح جن کے اندر کمال طور پر سکونت کئے ہوئی ہے، اور سکونت کن گلی عویس کہ ہے، عواذ ہی ہمارے جس سکونت کئے ہوئے ہے  
 رُوح کی کچھ اور بھی کیفیت ہے، اس کی وضاحت کیلئے آسان مثال ہے کہ رُوح جن میں اس طرح سکونت کئے ہوئے ہے جس  
 طرح درخت کی شاخوں پر توں اور تنے میں پانی سکونت کئے ہوئے ہے، اسی طرح پانی دکھائی نہیں دیتا محض پتہ اور کٹری ہی دکھائی دیتی ہے،  
 حالانکہ پانی بھی ان کے اندر بہہ رہتا ہے، اور وہی درخت کی حیات کا سبب جب تک پانی درخت کے اندر نہ درخت ہوا ہوتا ہے،  
 خشک ہوتا، درخت بھی خشک اور مردہ ہو گیا، اس پانی کو درخت کی رُوح سمجھو، جب تک یہ رُوح اس میں موجود ہے، درخت  
 کی تسبیح بھی جاری ہے، جیسا کہ اندر اٹھائے فرماتے ہیں۔

(بحی اسرائل)

وَأَنْتَ أَيُّهَا السَّيِّدُ بَعْدَ ذَلِكَ لَنْ يَكُنَ لَكَ قَوْمٌ كَسَيِّدِهِمْ

اور ہر چیز اندر کی تسبیح بیان کرتی ہے۔ مگر تم ان کی تسبیح کو سمجھ نہیں سکتے۔

موجب درخت خشک اور مردہ ہو جاتا ہے۔ تو یہ تسبیح بھی منقطع ہو جاتی ہے۔

رُوح کے وجود کو تمام مذاہب میں تسلیم کیا گیا ہے، چنانچہ ہندی میں اسے "اتما" کہا جاتا ہے، اور رُوح کل یا اللہ تعالیٰ کو  
 "پرما اتما" پریم اتما، کہتے ہیں، اور دنیا کے تمام مذاہب رُوح کو غیر فانی تسلیم کرتے ہیں، ہندو مت سے غیر فانی ہی نہیں بلکہ ازل اور باری بھی  
 سہا جوی سہا جی اسرائل ہی رُوح کو کہہ۔

عہد ان مند نے کتاب الرُوح میں محمد بن نصر مروندی سے (مروندی جو اپنے وقت کے امام ہیں، اور جن میں عہد کا ہے) سے ملکر  
 فقہاء کے عہد کے تمام اختلافی حکم کا علم ہے، نقل کیا ہے کہ اس پر تمام امت کا اجماع ہے، کہ رُوح مخلوق اور حادث ہے، صرف  
 معنوی نامی اور حسی صوفی رُوح کے قدیم ہونے کے قائل ہیں۔ (فتح الباری: ۸: ۱۲۵) نیز کتاب الرُوح: (۱۷۹)

تفصیل کیلئے دیکھو کتاب الرُوح ۶



کیونکہ غداں دیا جائیگا۔ اس پر یہ آیت اتری تھی۔

لف یہاں سے قدامین دور گردہ ہو گئے۔ ایک گروہ نے قواس پرکھ کر انما سب ہی دیکھا۔ ادا کا رواج اسلام اللہ میں سے ہے جس کا علم انسانوں کو دیا گیا ہے، اور نہ وہ اس کی کتنے تک پہنچ سکتے ہیں جہر قتلہ و جرحہ کے بارے میں جتنا خبر دیتا ہے۔ رواج ایک ایسی چیز ہے جس کا علم اللہ نے اپنے لئے رکھا ہے، اور مخلوق کو اس کا علم عطا نہیں کیا، لہذا مخلوق کو کسی اس پر اس سے زیادہ بحث نہیں کرنی چاہیے، اگر ایک چیز ہے جس کا وجود ہے وہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ رواج کی تفسیر نہیں کیا کرتے تھے ابن حاتم نے مکرر سے روایت کی ہے کہ کسی نے ابن عباسؓ سے تہ رواج کے متعلق سوال کیا تو فرمایا: رواج امر عرب سے ہے، لہذا اس مسئلہ پر بحث نہ کیا کرو، اور جس قدامت نے فرمایا ہے، اس پر ماضی بھی نہ کیا کرو، صرف اسی فقہ کے بارے میں قدامت اللہ نے فرمایا ہے، اور اسے ہی کو سکھا گیا ہے، کہ تم لوگوں کو صرف فقہوں کا علم دیا گیا ہے۔

مافوق الحول ان بین میوٹی فرماتے ہیں کہ جس مسئلہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن اور کلمات میں مبہم رکھا جو اور جس کا علم مخلوق سے مخفی رکھا ہوا ہو اس کی حقیقت کا علم ان لوگوں کو کیسے ہو سکتا ہے جو علم کی گمراہی تک پہنچنا جانتے ہیں۔

ابوالقاسم سعدی نے ایضاح میں نقل کیا ہے کہ کُڑے بڑے فواسق نے بھی رُوح پر بحث کرنے میں توقف کیا ہے، اور کہا کہ ایک غیر محقق نے جو یہ کہہ کر کھنٹے سے عقل قاصر ہے، یہ بچہ جس طرح ہم تقدیر کا زب نہ سمجھنے سے قاصر ہیں، اسی طرح رُوح کی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں۔

اسی طرح استاد فاضل اہل بیت (ع) بھی نہ سب پر محکوم کرنے سے گریز کیا ہے، نہ کچھ عوارض و المعارض میں رنج کے متعلق لوگوں کے قوال اشفاق کرنے کے بعد اہل بیت (ع) کو قوال نکلایا ہے کہ بہتر یہی ہے کہ اس پر محکوم کرنے سے گریز کیا جائے، اور نہ ہی اہل بیت (ع) کو اس کے جواب کی پہنچائی جائے،

ابو یوسف علی بن خلف المعروف بابن ارحال کہتے ہیں کہ اس لڑکے کو شیدہ رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ مخلوق کو بتا دیا جائے، کہ وہ اللہ عزوجل کا  
بازعزل ملک کہنے سے خاص نہیں، بن کا وہ ادراک نہیں کر سکتے،

ایک دوسرا رائے ہے جس نے روح پر بحث کی ہے، بعد اس کی حقیقت معلوم کرنے کی کوشش کی ہے، اور وہی کہتے ہیں کہ روح کے متعلق بہترین قول امام الحرمین ابو الوالی عبد الملک بن عبد الوہاب الجعفی توفی شہ ۴۵۰ ہل ہے کہ یہ ایک لطیف جسم ہے، یہاں جسم کہنے میں اسی طرح غلو کیے ہوئے ہے، جس طرح ابی سیرکڑی میں

روح کو محسوس کرنے والوں نے اس سچے کے متعلق یہ جواب دیا ہے کہ یہ ہونے کے انحصار سے بالکل منقطع علم ہے جو ان کو عاجز کر دینے کی غرض سے کیا گیا، اس لئے کہ کائنات کا کھنکھانے والا جزو جس کے لئے پیدا ہوا تھا ہے، ابتدا پہنچنے کے بل میں یہ نشان رکھا تھا کہ یہ جہاں بھی جواب دینگے تو یہ کہیں نہ ہوگا کہ تو مراد نہیں ہے، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کی مجال خلیقے نہ دی اور انہیں اس بل پر جواب دیا جہاں تک کھل سہاں گئے۔

عین مطابق تھا۔

شہروردی عوارف المعارف میں فرماتے ہیں: جن لوگوں نے رُوح پر بحث کی ہے۔ جو سکتا ہے کہ انہوں نے تغیر کا طرز اختیار نہ کیا ہو، بلکہ تاویل کا طرز اختیار کیا ہو۔ اس لئے کہ تغیر میں تمام دو مدار عبادت پر ہوتا ہے نہ عقل پر نہ تاویل میں عقلیں لمبے لمبے کا تھ کر کے لگ جاتی ہیں۔ تاویل میں ان امور کا ذکر ہوتا ہے جن کا احتمال آیت میں نہیں ہوتا۔ مگر قطعی طور پر نہیں کہا جاتا کہ آیت کا مفہوم یہی ہے۔ اسی لئے تاویل میں کسی کا قول نقل کیا جاتا ہے۔ اب چونکہ آخری الفاظ یہ ہیں۔

وَمَا أَرْبَابٌ شَيْءٍ إِلَّا وَجْهٌ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

جس کا مطلب یہ ہے کہ رُوح اسی کثیر میں سے کچھ جس کا علم نہیں انہیں ہے۔ لہذا اس کے متعلق سوال مت کرنا کیونکہ وہ سب رُوحیں ہیں۔ لہذا آیت کے خلاف ہی الفاظ رُوح پر بحث کرنے سے روکتے ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ قُلِ الْمَرْءُ شَرٌّ ذَرِيٍّ سے مزید ہے کہ رُوح عالم امرونی عالم ملکوت سے تعلق رکھتی ہے۔ نہ عالم حق سے۔ جسے عالم غیب و شہادت کہا جاتا ہے۔

مناظرین صوفیہ میں سے ایک جماعت نے حنید اداس کے متبعین کی مخالفت کرتے ہوئے رُوح پر خوب بحث کی ہے۔ اور بعض نے تو واضح طور پر کہا ہے کہ ہمیں اس کی حقیقت معلوم ہے۔ انہوں نے ان لوگوں پر نکتہ چینی کی ہے جنہوں نے رُوح پر بحث کرنے سے گریز کیا ہے۔

تاکسی شہداء الشہداء فی آغسیر منظرہ ی میں فرماتے ہیں

صحاب بصیرت نے رُوح کی حقیقت کو لایا ہے۔ اور ان پر یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ ہر انسان میں پانچ علوی رُوحیں ہوتی ہیں۔ اور چھٹی رُوح مقلی ہوتی ہے جسے نفس کہا جاتا ہے۔ پانچ علوی رُوحیں یہ ہیں غلبت۔ رُوح۔ شہر غفنی۔ اور غفنی۔ ان میں ہر ایک ایک دوسرے سے اپنی ذات اور صفات میں ممتاز ہوتی ہے۔ اور اصحاب بصیرت کو کھائی طرح یقینی علم ہوتا ہے جس طرح اپنی اولاد کے متعلق ہوتا ہے کبھی بعض لوگوں پر بعض افسار مشتبہ ہو جاتی ہیں۔ بلکہ خود رُوح اپنی لطافت کو جوہر سے اس طرح پوشیدہ ہو جاتی ہے کہ مرتبہ وجوب تک پہنچ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ کہ کسی صوفی کا قول ہے کہ

میں نے تیس سال رُوح کی عبادت کی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اس کی حقیقت افح کر دی اور اس کا کھن اور عبادت ہوتا ہی ہو گیا تو میں نے لا اُحِبُّ الْاَحْيَاءُ لَمْ يَكُنْ۔

سید انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”یاد رکھیں کہ کبھی رُوح سے مراد جبریل لی جاتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ“

(جبریل (د فرشتے اترتے ہیں)

لے فتح الباری: ۸: ۳۲۵، لے تغیر ظہری سونہ بنی اسرائیل صفحہ ۸۹

لے فیض الباری: ۱: ۲۲۲۔

اور کبھی اس سے مراد وہ رُوح لیا جاتی ہے جو بدن کی تدبیر کرتی ہے یعنی وہ رُوح جو بدن میں پھونکنی جاتی ہے۔ حافظ  
 ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ رُوح کے متعلق سوال والی آیت میں رُوح سے مراد جبریل ہی ہیں۔ قرآن مجید میں یہ لفظ دوسرے  
 معنوں میں استعمال نہیں ہوا۔ قرآن میں اس کے لئے "روح القدس" کا لفظ استعمال ہے۔ لہذا ان کا سوال جبریل کے متعلق  
 تھا جس کا بدن ہوں دوسرے معنی مراد میں یعنی رُوح مجربہ بدن اس لئے کہ کسی کے متعلق یا عہدہ دونوں میں سوال کیا  
 جاتا ہے۔ جبریل کے متعلق میں رُوح کے لفظ کا غور کیا اس کے سوا اور کو نہیں ہے۔ لہذا یہی مناسب ہے کہ آیت کو  
 متعارف معنوں پر محمول کیا جائے۔ میرے بدن کے لئے لفظ رُوح کا حال، حارث میں ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر نے حضرت  
 ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رُوح اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے ایک مخلوق ہے۔ الخ بیہقی نے بھی اس شعر کو  
 الروح من لآلئ میں نقل کیا ہے۔ اصرار کو ابن عباس پر قیود رکھا ہے۔ جبکہ میں شخص کے کام کا سوا نہیں کیا  
 تھا مجھے اس کا مطلب سمجھ نہیں آتا تھا۔ سہیل کہتے ہیں کہ رُوح سے جو نسبت ہے جو انسان کو غیر متحول  
 سے ہے۔ چنانچہ صاحب فرشتہ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ یہ ہم نہیں ہیں۔ دیکھ سکتے ہیں۔ یہ جبریل رُوح کہے۔ کہ یہ متحول کو دیکھ سکتے ہیں اور وہ  
 لئے نہیں دیکھ سکتے۔ وہ بدلے سے واضح ہو گیا کہ رُوح کی نسبت سے کئی مرادیں ہیں۔ کہ رُوح متحول اور عبادت ہے۔ کہ رُوح کا یہ لفظ بات ہے کہ  
 اس سے مراد ہے کہ یہ متحول اور ان لوگوں کی طرح کہ یہ متحول مخلوق ہے۔ اور وہ نفس کے دریاں جو لطیف قوت ہے۔ وہ حس، لسان  
 الفاظ سے زیادہ واضح اور عمدہ طریقہ بھی نہ ملے گا۔ مثال سے یہ نہیں اور کچھ کہہ کر اپنے لئے کہتا ہے۔ وہ کائنات کو تدبیر کرتا ہے۔

اسی سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کی حقیقت کا علم تھا یا نہیں۔

ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم شافعی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر کرتے ہیں۔ حدیثنا ابو سعید الخدری عن ابن عباس عن صالح  
 بن حیسان حدیثنا عبد اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحیات تک بھی رُوح کے متعلق علم نہ تھا۔  
 مگر دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم دیا تھا۔ مگر امت کو تسلیم کی اجازت نہیں  
 دی گئی تھی۔ رُوح کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے بارے میں یہ اختلاف ہے۔ بعض اس طرح قیامت  
 کے علم کے متعلق ہے، چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ نہ تھا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بعض علما کہتے ہیں کہ رُوح کے متعلق سوال والی آیت میں اس بات کا کہیں ذکر نہیں لگا۔ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو رُوح کی حقیقت کا علم نہیں دیا گیا۔ بل اس بات کا احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رُوح کی حقیقت  
 کا علم دیا گیا ہو۔ مگر آپ کو لوگوں کو تسلیم کا حکم نہیں دیا۔ قیامت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی کیا ہی کہتے  
 ہیں۔ واللہ اعلم۔

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ رُوح کا وجود ہے۔ تو اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ رُوح جسم ہے یا عرض۔ جمہور اہل اسلام  
 کا یہی عقیدہ ہے کہ رُوح ایک جسم ہے۔ کتاب و سنت اور اجماع صحابہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔



مَعَآذَ اللّٰهِ مَا يَغْفِرُوْهُ تَوٰاٰلِ بَدْعَتِ كَالْمَلِیْہِ

ہم تم کہتے ہیں کہ جب تک روح بدن میں ہوتی ہے تو بدن کو جوہر سے ایک روح کی دوسری روح سے شناخت ہو جاتی ہے۔ مگر جب روح بدن سے جدا ہو جاتی ہے تو پہلے ایک روح کا دوسری روح سے کس طرح امتیاز ہو سکتا ہے۔ اور وہ ایک دوسرے کے کیسے پہچانتی ہے؟ اس کے بعد خود ہی اس کا جواب دیتے ہیں۔ کہ اس مدت کے غفیرہ کے مطابق روح عرض نہیں ہے۔ کہنا کہ بالذات سے۔ اور یہی جو مٹتی ہے وہ نیچے بھی اترتی ہے۔ ساتھ ہی مٹتی ہے اور جدا بھی ہوتی ہے۔ آتی جاتی بھی ہے۔ اور تنہا کو دکان بھی ہوتی ہے۔ اور اس پرستو سے زائے طلال دئے جاسکتے ہیں۔ میں نے ان دلائل کو اپنی کتاب کب میں میں جو معرفت روح اور نفس کے متعلق لکھی تھی ہے۔ جو اب ہے۔ ان میں سے ایک دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کیلئے بھی وہی الفاظ استعمال کئے ہیں۔ جو بدن کیلئے کئے ہیں۔ چنانچہ روح کے متعلق فرمایا۔

وَلَكُنْزٍ وَمَا سَوَّاهَا

اور بدن کے متعلق فرمایا۔  
خَلَقْنَا فَنَسَفْنَا لَعْنَةُ اللّٰهِ فَعَدَدْنَا لَهَا

لہذا معلوم ہو گیا کہ بدن روح کیلئے ایک گناہ تھا جوہر سے بھی وہی ہے۔ بدن کی بناوٹ نفس کی بناوٹ کے تابع ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ روح بدن سے صورت حال کرتی ہے جس کی وجہ سے وہ ایک دوسرے سے متنازع ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روح بدن سے اسی طرح، تشریح کرتی ہے۔ اور اس سے جدا ہوتی ہے جس طرح بدن روح سے

میرے بعد روح بدن میں لوٹائی جاتی ہے،

ہم تم فرماتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں کچھ بتا دیا ہے۔ اور ہمیں لوگوں کے قبل و قال سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طرحت بیان فرمایا ہے کہ انسان کی روح سوال و جواب کے وقت اسے نورانی ہوتی ہے۔ چنانچہ براہین عازب فرماتے ہیں۔ ہم ایک جنازہ کے ساتھ یقیناً اللہ تعالیٰ کے ہوئے تھے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور اگر مٹھ گئے۔ ہم بھی آپ کے گرد مٹھ گئے۔ اسی تکبیدی جا رہی تھی اور ہم سب خاموش بیٹھے تھے۔ کہ آپ نے فرمایا  
اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

میں اللہ سے عذاب قبر سے پناہ چاہتا ہوں۔

آپ نے یہ الفاظ تن بار دہرائے۔ اور فرمایا کہ جب انسان کا آخری وقت آجائے۔ تو ایسے فرشتے اترتے ہیں جن کے چہرے صریح کی طرح چمکتے ہوئے ہیں۔ اور مرنے والے انسان سے اتنی دہر کر مٹھ جاتے ہیں جتنی دہر کی گناہ و بیخ سکے۔ اس کے بعد ایک الموت آتا ہے (بقیہ حاشیہ ص ۳) پھر ج ۳ صفحہ ۵۴ پر کہتے ہیں۔ و ابن القیم جنہی الہدیٰ بمثل کلام المذکور و اتفاق کتاب الروح۔ اسی طرح ہم بہت سے دہرائے پیش کر سکتے ہیں جہاں کتاب الروح کو ابن قیم کی تصنیف بتا گیا۔ مگر یہاں اسی پر اکتفا کیا جاتی ہے۔

شرح الصمد: ۲۱۸۔ (۲) کتاب الروح: ۲۴ اور شرح الصمد: ۲۱۸ - ۲۱۹

کے کتاب الروح: ۲۹ جلد -

اور سر کی طرف ہر کوئی جاتا ہے۔ ایک تہا ہے اے پاک نفس! ان کی مغفرت اور ضماندی کی طرف نکل آ۔ بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پلٹس اس طرح بہتی ہوئی نکلتی ہے جس طرح مشکینہ کے منہ سے قطرہ۔ ملک الموت اس صبح کو قبض کر لیتا ہے۔ دوسرے فرشتے اس روح کو ایک ٹوکھ بھی اس کے پاس نہیں رہنے دیتے اور پکار کر اسے کفن میں رکھتے اور خوشبو لگاتے ہیں یہ خوشبو اس قدر عمدہ ہوتی ہے جس قدر کہ دنیا کی بہترین خوشبو ہو سکے۔ پھر فرمایا :- فرشتے اسے لیکر آسمان پہنچاتے ہیں اور وہ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے گذرتے ہیں وہ اس کی تعریف کرتے ہیں۔ اور دریافت کرتے ہیں کہ یہ پاکیزہ روح کس کی روح ہے فرشتے حجاب دیتے ہیں کہ فلاں ابن فلاں کی روح ہے۔ اور اسے ان بہترین ناموں سے پکارتے ہیں جن سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا تا آنکہ وہ دنیا کے تھکان پر پہنچتے ہیں فرشتے اس کو پھونکا دے کہ کھلواتے ہیں اور وہ کھول دئے جاتے ہیں ہر آسمان کے مقرب فرشتے اس روح کو دوسرے آسمان تک چھوڑ دے آتے ہیں حتیٰ کہ اسے بارگاہ رب العزت میں پیش کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :- میرے بندے کے اعمال کو غنیمت میں گھنوارو۔ اور اسے دنیا کی طوفان و آواز سے محفوظ رکھو کہ میں نے اسے میری رحمت سے عطا کیا ہے۔ اسی میں تم لوگوں کا۔ اور اسی سے نہیں عذابہ کہنا لوں گا۔ بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ اس پر اس کی روح جسم میں لوٹا دینی جاتی ہے پھر میریت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسے پوچھتے ہیں اور اس سے دریافت کرتے ہیں کہ تمہارا رب کون ہے ؟ دو جواب میں کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے۔

اس کے بعد وہ پوچھتے ہیں :- تمہارا دین کیا ہے ؟

وہ جواب دیتا ہے :- میرا دین اسلام ہے۔

اس کے بعد فرشتے پوچھتے ہیں :- کہ یہ شخص جسے تم میں بھیجا گیا کون ہے ؟

میریت جواب دیتی :- یہ اللہ کا رسول ہے۔

فرشتے پوچھتے ہیں :- تجھے کیا معلوم ہوا ؟

میریت جواب دے گی :- میں نے قرآن مجید پڑھا۔ آپ پر ایمان لایا۔ اور آپ کی تصدیق کی۔ اس پر آسمان سے ندا آئی کہ میرے بندے نے سچ کہا۔ لہذا اس کے لئے جنت کے کچھوئے بچھا دو۔ اور جنت کے دروازے کھول دو۔ فرمایا :- اس پر اسے جنت کی ہوا اور خوشبو نے لگ جائیگی اور اس کیلئے تمام نعمتیں وسیع کر دی جائیگی جس قدر کہ اس کی نگاہ کا مہم کر سکتی ہے۔ اسکے بعد اس کے پاس ایک خوبصورت شخص آئے گا جس کا لباس عمدہ ہوگا۔ اور وہ خوشبو سے جھک رہا ہوگا۔ وہ میریت سے کہے گا تجھے ایسی امیاد کی بنا دت ہوں سے تو خوش ہو یہی وہ دن ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا گیا تھا میریت کہیگی تو کہی ہے یہ تو چاہتا رہتا ہے کہ تو نیک خبر لایا ہوا ہے، وہ جواب دے گا میں تمہارا ایک عمل ہوں۔ اس پر میریت یہ خواہش ظاہر کرے گی کہ اسے حضور ہی دیر کے لئے گھرانے دیا جائے۔

**کافر کی حالت** | پھر فرمایا :- جب کافر کو دنیا سے قطع تعلق کر کے آخرت کی طرف جانے کا وقت آتا ہے تو اس کے پاس آسمان سے سیاہ رنگ کے فرشتے آتے ہیں۔ اور اس سے اتنی دوشیجے جاتے ہیں جہاں تک اس کی نگاہ پہنچ سکتی ہے

اس کے بعد ملک الموت آکھوس کے سر کی طرف بیٹھ جاتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ اے نفس! اڑھکی اور غضب کی طرف بھل آؤ اس پر اسکی روح اس کے جسم میں پھیل جاتی ہے۔ اور ملک الموت اسے اس طرح کھینچ کر لاتا ہے جس طرح ایک سچ کو گیل صوف میں سے کھینچ کر نکالا جائے۔ پھر ملک الموت اس روح کو قبض کر لیتا ہے۔ اور ابھی لیا ہی ہوتا ہے کہ فرشتے اسے سیکڑ کر اس میں رکھ دیتے ہیں۔ اور اس میں سے اس طرح کی بد بگھلتی ہے جس طرح ایک مردار سے نکلا کرتی ہے۔ فرشتے اس کو لیکر اوپر کچھ شے میں رکھ دیتے ہیں اور فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے گذرتے ہیں وہ پھپھے میں کوئی شبیہ روح کسی کی روح۔ یہ جواب دیتے ہیں۔ غلام بن فلاں کی۔ اور اس کا ذکر یہی ناموں کی کتاب کرتے ہیں جین سے اس کو دنیا میں نکال کر لایا تھا۔ یہاں تک کہ اسے سیکڑ کر دنیا کے آسمان پر پہنچتے ہیں۔ اور دعوائے کھولنے کو کہتے ہیں۔ مگر دروازہ کھولا نہیں جاتا۔ یہاں پر حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی۔

وَقَدْ كَفَّرْنَا عَنْ قَوْمِ الْفِرْعَوْنَ إِذْ دَخَلُوا أَرْضَنَا فَأَتَيْنَاهُمْ فِي بُيُوتِهِمْ بِالْحَمْلِ ۚ إِنَّهُمْ فِي سُلْطَانٍ مُبِينٍ ۝

وہاں کیسے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جا سکتے۔ اور نہ وہ کبھی بھی جنت میں داخل ہو سکیں گے۔

اللہ تعالیٰ فرمائیں گے۔ ان کا اعمال نامہ جہنم میں لکھ دیا۔ اس پر اس کی روح کو پھینک دیا جائے گا۔ یہاں پھر حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی۔

وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَانَ آثِمًا كَثِيرًا ۖ فَتُكَفَّلُ الْفُلَانُ أَنْ يَكْفُرَ ۖ وَالْقَالُونَ إِنَّهُ لَمُبْحَلٌ فِي مَكَانٍ مَيِّتٍ ۚ

(جو شخص اللہ کیساتھ کسی کو شریک بنا دے۔ اسکی مثال ایسی ہے۔ جیسے کوئی آسمان سے ٹکرے اور پر نہ دے اسے اُٹھائیں یا مارتے اور وہ زندہ مقام میں پھینک دے)

اس کے بعد اس کی روح اس کے بدن میں لوٹا کر جاتی ہے۔ اور اس کے پاس وہ فرشتے آتے ہیں اور یہی سوال کرتے ہیں۔

تیرا رب کون ہے؟

وہ جواب دیتا ہے۔ انہوں مجھے معلوم نہیں۔

پھر پوچھتے ہیں۔ یہ شخص جو تم میں رسول بنا کر بھیجا گیا کون ہے؟

وہ جواب دیتا ہے۔ انہوں مجھے معلوم نہیں۔

اس پر خدا تعالیٰ ہے کہ میرے بندے نے جو شک کیا۔ لو کہ اس کے لئے نہ فرشتے کا فرش بچھا دو اور دروازہ کی طرف اس کا دروازہ کھولا دو اور دروازہ کھل دیا جاتا ہے۔ اور دروازہ کی گولی اڑتی ہے۔ آئے ملک جاتی ہے۔ اور اسے قبر اس وقت تک پہنچا جاتا ہے کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے کے اندر گھس جاتی ہیں۔ اور اس کے پاس ایک نہایت کربینہ نظر آتا ہے۔ وہ انسان آکر کہتا ہے تمہیں ان انبیاء کی بشارت ہو جو تمہیں تمنا کر کریں۔ تجھ سے اسی ملک کا وعدہ کیا گیا تھا۔ میت پر مجھے کی تو کوئی ہے؟ تیرا چہرہ تو ایسے انسان کا چہرہ ہے جو شے کے کرتے۔ وہ جواب دے گا میں تمہارے بد اعمال ہوں۔ اس پر میت کہے گی۔ خدا یا قیامت پانہ ہو۔

مذکورہ بالا حدیث کو امام احمد۔ ابوداؤد۔ نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ (صوف، تہذیبی حضرت)۔ عرواض منظر فی صوفی نے اسکی بھیج میں اسکی روایت کی ہے۔ (اس حدیث کے درجی مضمون کا بھی مکتبہ ہے۔ کہ اس میں۔ جو کئی دیا جاتی ہے،

ابن حزم کا اہل سنت کے عقیدہ پر اعتراض۔)۔ (مجموع بن حزم) کتاب لہلال والنفس میں لکھتے ہیں کہ یہ خیال نہ کہ میت قبر میں (لہ کتاب النوح: ۵۱)

قیامت سے پہلے زندہ ہو جاتی ہے۔ غلط خیال ہے اس لئے کہ کیا بات کا ہم نے ذکر کیا ہے اس کی رو سے وہ زندہ نہیں ہو سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

قُلُوا ادْعُوا آلَکُمْ اِلَیْکُمْ وَارْحَبُوْهُنَّ اِنَّ دَعْوَتَکُمْ

اے ہمارے پروردگار تو نے دو بار ہمیں ماما اور دوبارہ ہمیں زندہ کیا۔

پھر فرمایا:- کَيْفَ نُنْفِیْکُمْ عَنْ اٰلِیَابِکُمْ وَلَیْسَ لَکُمْ شَرْعٌ عَلَیْکُمْ لَیْسَ لَکُمْ حُجَّتٌ مِّنْکُمْ

تم اللہ کا کیسے انکار کر سکتے ہو۔ حالانکہ تم مردہ تھے۔ اور اس نے تمہیں زندہ کیا پھر تمہیں ماما پھر دوبارہ تمہیں زندہ کرے گا۔

**اعتراف** ابن حزم کہتے ہیں کہ اگر قبر میں زندہ ہو اس صودت میں اللہ نے یوں کہا ہوتا کہ کس نے تمہیں میں بار بار او دین بار زندہ کیا۔ مگر اللہ نے تو دوبارہ بار زندہ کرنے کا ذکر کیا ہے۔ لہذا قریری بار زندہ ہونا باطل اور قرآن کے خلاف ٹھہرا اس سے صرف وہ لوگ مستثنیٰ ہیں۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کیلئے مجرہ کے طور پر زندہ کیا ہو۔

کَالَّذِیْنِ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَهُمْ اَکْثَرُ حَادِیْکُمْ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ مَوْقُوْا اَنْتَ اَخْبَرْتَهُمْ

ان لوگوں کی طرح جو اپنے ملک سے موت کے ڈر سے ہزاروں کی تعداد میں نکلے۔ تو اللہ نے انہیں مرنے کا حکم دیا اور پھر زندہ کیا۔

اور فرمایا:- کَالَّذِیْنِ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَهُمْ اَکْثَرُ حَادِیْکُمْ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ مَوْقُوْا اَنْتَ اَخْبَرْتَهُمْ

اس شخص کی طرح جو ایک بستی کے پاس سے گندہ بجکر وہ اپنی جھونپڑی پر گر کر رہ گیا۔

یہاں بھی وہی لوگ سستے ہیں جنہیں نصرت کے غصوں کو دیا ہے اسی طرح اللہ نے فرما بھی سکتے ہیں کہ:-

اَللّٰهُ یَقُوْلُ لَیْسَ لَکُمْ حَیٰۃٌ مِّنْۢحَیٰۃٍ اَوْ لَکُمْ مَوْتٌ فِیْ مَوْتِکُمْ اَلَمْ یَسْکُنْ

الذی یُخْلِیْ عَلَیْہَا السُّوْتُ وَیُؤْتِیْ سِلَیْلَ الْاٰخِرِیْنَ اِلٰی اٰجَلٍ مُّسْتَقَرٍّ ط

اللہ تعالیٰ موت کے وقت روح قبض کر لیتا ہے۔ نیز ان روجوں کو قبض کر لیتا ہے جو خواب میں جاتی ہیں۔ اور مری نہیں

ہوتی۔ لہذا جن کے مرنے کا فیصلہ ہو چکا ہوتا ہے۔ انہیں تو اللہ اپنے پاس رکھ لیتا ہے۔ اور دوسری روجوں کو ایک

مدت تک چھوڑ دیتا ہے۔

لہذا اس قرآنی سے ثابت ہو گیا کہ تمام مائی لوگوں کی روجیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ وقت مقررہ یعنی قیامت سے پہلے جسم میں زمانی نہیں جاتی گی۔

**ابن حزم کی دوسری دلیل** اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ صراط کی بات انہیں نے ادا کر کے پہلے آسمان پر دیکھا۔ کہ یہ سعادت کی روجیں حضرت آدمؑ کا نہیں جانب تھیں۔ اور حق یوں کی روجیں بائیں جانب۔

**عیدی وسیل** جنگ مدینہ کا مقرر قریش کے جواگ تمل ہوئے تھے انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخاطب کیا اور فرمایا کہ انہوں نے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کو سنا۔ حالانکہ وہ بھی حق میں نہ کئے گئے تھے۔ اور جب صحابہ نے کہا کہ یہ تو مردہ پر چلے گئے۔ تو آپ نے ان کی بات کا

تکرا بھی نہیں کیا۔ بسفایا کیا وہ مردہ وارہ مرنے کے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو سن رہے ہیں۔ یہاں سے ثابت ہو گیا کہ یہ خطاب صراط

پر شک و شبہ سے پاک معائنات کے لئے ہے جو ہم کے لئے ہیں کیونکہ اس میں جس ہی ہیں۔

چوتھی دلیل | اللہ فرمائی ہے۔ مَا آتَتْ فَيُطِيعُ مَنْ فِي الْقَبْرِ

(آپ مدفون کو اپنی بات نہیں سن سکتے)

اس آیت میں سماع کی نفی کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ کسے آپ کی بات نہیں سن سکتے بلکہ وہ اپنی اس اجسام میں مدفون ہوتے ہیں۔ اور کسی مسلمان کو اس میں شک و شبہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ نے سماع کی نفی کی ہے، وہ اوجہ پر ہے۔ اور جس چیز کیلئے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سماع ثبت کیا ہے۔ وہ کچھ اور ہے۔

ابن حزم کی مراد یہ ہے کہ سماع کی نفی کا اطلاق اجسام کے ساتھ ہے اور سماع کا ثبوت ارواح کے لئے ہے۔

پانچویں دلیل | انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی عیسیٰ بن مرثد میں یہ روایت نہیں کہ مردوں کی رگوں میں سوال کے وقت ان کے جموں میں قیام کیا کرتے ہیں۔ مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہو جائے تو ہم مان جائیں گے کہ سوال قبر کو وقت ارواح بدن میں قیامی ہوتی ہیں۔ قبول کے اندر جسم میں روح کے ٹوٹنے والے کیا الفاظ کا اضافہ منہا بن علی بن عیسیٰ روایت میں ہے۔ اور منہا بن علی قوی راوی نہیں ہے۔ شیعہ اور دیگر روایات نے اسے تنوک قرار دیا ہے۔ معمر بن عظیم الضبی جو ایک شیعہ امام ہوئے ہیں۔ کہتے ہیں کہ منہا بن علی گمراہی کو ہی مقبول نہیں ہوتی۔ جیسا کہ بیان ہو چکا۔ تمام صحیح روایات منہا بن علی کی قول کے خلاف ہیں۔

چھٹی دلیل | ابو بکر رضی اللہ عنہم جمعین سے بھی یہ ثابت ہے کہ قبر میں ارواح جموں میں قیامی نہیں جاتیں۔

ساتھویں دلیل | ابن عیینہ مشہور حدیثی حنفیہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابو نعیم ابن ابی نعیم حنفیہ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ مصنف نے بیان کیا کہ ابن عمر مجاہد داخل ہوئے اور: اهل این قبر کی نفی کو فرمایا ملا۔ اسے بھی نفی نہیں کیا گیا تھا کسی نے ابن عمر کو بتلایا کہ یہ ابن عمر کی والدہ امتا و بنت ابی کریم ہیں۔ ابن عمر نے ان کے پاس جا کر تعزیت کی اور کہا:۔

”اجسام تو کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور روہیں تو اللہ کے پاس ہیں۔“

اس پر اسناد نے جواب دیا۔ مجھے کوئی بات ملے ہے جیسا کہ ابن زکریا اسرمیاد کہ بنی ہاشم میں ایک طائفہ کو بطور تحفہ میں ملا۔ ان حرم کے قول پر۔ ان حرم فرماتے ہیں۔ ابن حرم نے جو کچھ کہا ہے اس میں کچھ ٹھیک ہے اور کچھ غلط۔ ابن حرم کا یہ کہنا کہ مدجو شخص خال ابن عیسیٰ کی حسب روح اگر کسے قبر میں مردہ زندہ ہو جائے۔ وہ غلطی پر ہے بلکہ واضح نہیں ہے۔ مگر اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ مردہ اسطرح زندہ ہو جائے جس طرح دنیا میں تصدیق یہ کہ مردہ بدن کے ساتھ قائم ہوتی ہے تو یہ خیال جیسا کہ ابن حرم نے کہا ہے۔ واقعی غلط خیال ہے۔ اور جیسا کہ انھیں متروک سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ اسی طرح حسن و عقل بھی اس کی تردید کئے ہیں۔ مگر اگر ابن حرم کی مراد وہ دنیا کی زندگی کا وہ کوئی خاص زندگی ہو۔ اسی طرح کہ نصف بدن کسی اور طریقہ سے دوبارہ ہوتی ہو۔ یہ تکفیریت کا قبر میں سوال و مخاض ہر کسے تو یہ خیال صحیح ہے اور اس کا انکار کرنا غلط ہے۔ اس لئے یہ توضیح صریح سے ثابت ہے۔ جیسا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وَمَنْ عَمِلَ خَيْرًا مِّنْ ذَٰلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ (روح اس کے بدن میں دوبارہ ہوتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ ابن حرم نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کا جواب لے کتاب الروح: ۵۱۔ یہ کہنے کے رہنے والے اندھیرے تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ بیوقوفی ناجائز ہے۔ دیکھو بدلتی ہوئی اسامیہ شریعت

حدیث روایت کی۔ ۵۲۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ (تہذیب التہذیب: ۱۰۵۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰)

۵۴۔ کتب الشریعہ: ۵۷۔ کتب الشریعہ: ۵۲۔ ۵۳۔



اب رجبی - آیت :-

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُتِبَ فِي مَكَلِّهَا أَنْ تَمُوتَ الْتَقَىٰ عَلَيْهَا الْمَلَائِكَةُ  
وَبُورِئَ مِنَ الْأَخْضَرِ إِلَى الْإِبْرَةِ مَسْحُورٍ ۝

جس سے ابن حزم نے استدلال کیا ہے کہ روح دوبارہ بدن میں ٹوٹائی جائے گی غلط استدلال ہے اس لئے کہ روایت  
روح کے بدن میں ٹوٹنے کے متعلق نہیں ہے جب بچہ ہم کو کہتے ہیں کہ سوئے ہوئے انسان کی روح اس کے بدن میں ہوتی  
ہے اور وہ زندہ بھی ہوتا ہے۔ لہذا جب موت کی حالت میں روح بدن میں ٹوٹائی جائے گی تو اس کی حالت بھی کچھ اس قسم کی ہوگی کہ بچہ کی طرح زندہ ہوگی  
اور اس صورت کے طور پر جسکی روح اسے ٹوٹائی نہ گئی ہو بعینہ اسی طرح سو گیا ہو انسان زندہ اور مردہ کے مابین ہوتا ہے اہل ایمان و کفر  
اس پر مقرر کرے سے بہت سے اختلافات رفع ہو جائیں گے۔

ابن جریر کی دو روایات سے حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انبیاء  
و المرسلین کا جواب اور کچھ نہ ذکر ہے حالانکہ استدلال بھی درست نہیں اس لئے کہ بعض محدثین کا خیال ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات انبیاء کی ارواح اور اجساد دونوں کو دیکھا تھا، کیونکہ انبیاء تو اپنے رب کے پاس زندہ ہیں چنانچہ  
آپ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ آپ بیت المعمور سے چڑھ گئے کھڑے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کو دیکھا کہ ان کا علیہ اس طرح بیان فرمایا جس طرح اجسام کا بیان کیا جاتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا  
بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ گندی تنگ، پتھر تیلے اور تیلے تھکے ہیں جس طرح (اور) سنو وہ قوم کے لوگ ہیں جنہوں نے میری  
حیثیت پر بیان کیا تھا۔

آپ کے ہاتھ پائی کے قطرے ٹپک رہے ہیں۔ اور علیہ السلام ہے کہ آپ حاکم سے نکل کر آئے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ سہاگہ۔

ان کے اوپر سے مجھے میں مشر بہت پائی عباتی ہے۔

لیکن دوسرے محدثین نے ان سے اختلاف کیا ہے۔ اور وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان کی ارواح کو  
دیکھا تھا جسوں کو زندہ دیکھا تھا۔ ان کے اجسام تقیضی طبع پر زمین کے اندر ہیں۔ قیامت کے دن اور قبروں کے ساتھ اٹھیں گے۔ اس سے  
یہ نہ اٹھیں گے کیونکہ اگر پہلے اٹھیں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کی قبریں قیامت سے پہلے ہی شق ہو گئیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ وقت  
پھر مریں گے۔ اس طرح آجین مرتیں ہو گئیں۔ حالانکہ یہ باطل ہے۔ اور ان کیسے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے جسموں کو اٹھا لیا ہے۔ اور یہ دوبارہ دوبارہ  
میں ٹوٹنے نہیں جائینگے۔ اور وہ جنت میں ہیں جو بھی درست نہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث میں فرق  
ہے کہ آپ نے فرمایا۔

جب کہ میں جنت میں نہ جاؤں گا۔ کوئی خود بھی جنت میں نہ جا سکیگا۔ بہت پہلے ہی ہی جنت میں جاؤں گا۔ اور میرے پیچھے میری  
قبر بھی ہوگی۔ اور میں ہی پہلے جنت کا دروازہ کھلیں اور اٹل گا۔

یہ بھی یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک قبر میں ترو تازہ ہے۔ اور جب صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دیوانت کیا کہ جب آپ کا جسد مبارک بوسیدہ ہو چکا ہوگا تو ہمارا درود آپ پر کیسے پیش کیا جائیگا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا:-

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَحْسَنَ ذَٰلِكَ إِلَّا لِقَابِ

اللہ تعالیٰ نے زمین کیلئے انبیاء کے جسوں کو کھانا حرام کر دیا ہے،

اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک قبر میں نہ ہوتا۔ بلکہ جنت میں ہوتا۔ تو یہ الفاظ نہ فرماتے۔ یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی قبر پر فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو آپ کو آپ کی امت کی طرف سے سب امت پہنچاتے ہیں۔ یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ آپ ابو بکر و عمر کے درمیان چل رہے تھے تو فرمایا:- ہم قیامت کے دن اسی طرح اٹھیں گے۔

یہ سب کچھ حکم کے متعلق ہے۔ حالانکہ یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک ارواح انبیاء کے ساتھ اعلیٰ علیین میں فنی اعلیٰ میں ہے۔

**سبب اشکال** ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ روح کا معاملہ بال کاسا نہیں ہے اس لئے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ کونسا انسان ایک مٹی کے بدن میں باوجود اس کے گمان ہیں۔ ایک جھوٹا جسد ہوتا ہے۔ پھر بھی آپس میں بہت قریب اور پاس ہوتی ہیں۔ اس کے بغیر دو متضاد افراد کو دو سرے سے بغض رکھنے والی گروہوں میں وجود و مرجع کے لحاظ سے دور ہوتی ہیں۔

نیز روح کا بھی شعور اور ارادہ اور چرچا اور کلام کے قریب بعد کی مانند نہیں ہے۔ اس لئے کہ روح سائل آسمان پر چڑھ بھی جاتی ہے۔ اور پھر زمیٰں پر اتر آتی ہے۔ اور کبھی زمین پر رکھا جائے پھر نیچے اتر آتی ہے۔ اور چلن اتنی قلیل مدت کے اندر یہ کام نہیں کر سکتی یہی حال سوجنا اور بیدار ہونے کا ہے۔ اس بخود سے غرض میں روح اور بھی چرچہ جاتی ہے۔ اور نیچے بھی اتر آتی ہے۔

روح کے اور چرچے سے غرض نیچے اترنے کی مثال روح کی گروہوں سے دی گئی ہے۔ یہ روح قیاساً سماں پر چڑھتا ہے مگر اس کی ان زمین پر ہوتی ہیں۔ مگر ان شعیر فرماتے ہیں کہ روح کے نیچے اترنے اور اوپر چڑھنے کی مثال روح ہمارے گروہوں سے دیکھو۔ اس لئے کہ مسیح و عیسیٰ و آسمان سے نیچے نہیں آئے اور جو گروہیں زمین پر ہوتی ہیں۔ یہ مسیح نہیں کہلاتیں۔ اور نہ ہی وہ مسیح کی صفات میں سے ہیں۔ گروہوں کو ایک عرض ہیں۔ جو مسیح اور اس کے بالمقابل جسم سید سے پیدا ہوتی ہیں۔ بغیر اس کے روح خود بخود اترتی ہے۔ ابن حجر مکی کی تفسیر کی دلیل ابن حزم نے مقتولین کے متعلق صحابہؓ کے اس قول سے استدلال کیا ہے:-

**الجواب** کیف تفتح أطب أخص أفاقك حتى تنزل. (آپ مرہ دونوں سے کیسے خطاب فرما رہے ہیں)

عہد حجاج بن یوسف ثقفی نے دونوں کو روئے اہل کا طواف کرنے کو کہا تو کہا:- انما یفتق من ینسحق اذ یرسک۔ یہ لوگ کھڑکیوں اور سیدہ تہلیل کا عمامہ کندہ ہیں۔ اس سے ان کی مراد یہ تھی کہ غصہ کیلئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک بوسیدہ ہو چکا ہے۔ حجاج کے ان الفاظ پر ان وقت سے اس پر کفر کا ثبوت کیا گیا۔ (لے کتاب الروح: ۵۴ سے کتاب الروح: ۵۵)

حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ہی یہ فرمایا دیا تھا کہ وہ آپ کا کلام سن سکتے ہیں۔

اس سے بھی تو اس بات کی نفی نہیں ہوتی کہ اس وقت ان کی روئیں ان کے جسموں میں اس طرح ٹوٹا دی گئی ہوں۔  
 کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سن سکیں حالانکہ یہ مرد مراد ہو چکے ہیں کیونکہ یہاں خطاب ان مردوں کو کیا گیا تھا  
 جن کا تعلق ان مرد مراد بدلوں کے ساتھ قائم تھا۔  
 چونکہ دلیل کا جواب ابن عزم نے اللہ تعالیٰ کے فرمان :-

وَمَا آتَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيَمْسِكْ بِهَا وَنَبَىٰ النَّفْسِ لِرَآءِ آدَمَ تَبَرُّمٍ

سے استدلال کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آیت کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ یہاں مراد اس مردہ دل کا قریب سے ہے جسے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کلام اس طرح نہ سن سکتے تھے کہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکے جس طرح اہل قزو  
 کو کوئی بھی اس طرح بات نہ سن سکتا۔ کہ مردہ اس سے فائدہ اٹھا سکے اللہ تعالیٰ کی اس سے یہ مراد نہیں کہ  
 مردے قطعی طور پر کچھ سن سکتے ہی نہیں ہیں۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتلایا ہے کہ مردہ جہان کے  
 ساتھ آئے والوں کے جوتوں کی آواز نہ سن سکتا ہے۔ اور یہ بتلایا ہے کہ مستندین بدلتے آپ کا یہ کلام سنا۔ مزید یہ کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مردوں کو بعینہ اسی طرح سلام کہنے کا حکم دیا ہے جس طرح حاضر اور زندہ انسان کو کہا جاتا  
 ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جب کوئی تم میں سے اپنے مومن مردہ بھائی کو سلام کہتا ہے تو مردہ  
 اس کا جواب دیتا ہے۔

اس آیت کا وہی مفہوم ہے جو

إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَ وَاللَّعْنَةُ عَلَى الَّذِينَ إِذَا

کافر ہے۔ البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ ہرے کو کوئی بات نہ سن سکتا۔ اور ساتھ ہی اس بات کی بھی نفی کرنا کہ ہم  
 مردوں کو نہیں سن سکتے یہ امر اس بات پر دال ہے کہ ان بدلوں میں سننے کی اہلیت نہیں پائی جاتی۔ نیز یہ کہ چونکہ ان کے  
 دل مردہ اور ہرے ہیں۔ لہذا ان کو کوئی بات نہ سنا، اسی طرح ہے جس طرح کسی مردہ یا ہرے کو سنا اور یہ کہ درست ہے  
 کہ اس سے موت کے بعد انہیں تو بیخ و تقریر کے طور پر کسی بات کے سننے کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ بدن کے ساتھ روح کا تعلق  
 کسی نہ کسی وقت ضرور رہتا ہے۔ لہذا یہ اور صحت ہے۔ اور جس کی نفی کی گئی ہے۔ اور صحت ہے۔ اس آیت کے اصل معنی  
 یہ ہیں کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نہ سنا نہیں چاہتا آپ انہیں نہیں سن سکتے۔ آپ تو صرف نبی ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو فائدہ دے گا (دے گا)  
 کی قدرت دی ہے۔ اسی کے آپ مختلف بھی ہیں۔ نہ کہ ان لوگوں کو سننے کے کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نہ سنا نہیں چاہتا۔

پانچویں دلیل ابن حزم کا یہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اسے اکیلے مہتاب بن عمرو نے روایت کیا ہے۔ (لہذا خبر قابل

لے کتاب الشرح : ۵۵۵۵۵۵ کتاب الشرح : ۵۵ - ۵۶ - اچھے عمل کو سامع مومنی کے باب

میں اس آیت پر پھر بحث ہوگی +

مزید کہ متہل قوی نہیں۔

ابن تیم فرماتے ہیں کہ یہ محض قیاس آرائی ہے۔ اس حدیث کی صحت میں کوئی شک و شبہ نہیں ملاؤ ان کے علاوہ اصول نے بھی اس حدیث کو براہِ حق عارض ہے روایت کیا ہے مثلاً عدنی بن زید، محمد بن عقیقہ اور محمد بن زید، چنانچہ حافظ عبد اللہ ابن مندہ، ابوالعباس محمد بن یحییٰ بن مندہ، مسلم، ابوالکرم و النضر بن عیسیٰ اس حدیث کی اس سند سے روایت کی ہے۔

محمد بن یعقوب بن یوسف، شمس الدین احمد بن ابی نعیم، ابوالنضر بن عیسیٰ، القاسم بن ثناء عینی، بن السبیب، عن علی بن ثابت عن براہ بن عاصم  
 کہ عیسیٰ بن ابی نعیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری کے جس نامہ میں لکھا: مگر چونکہ ابھی تب کھڑی نہ تھی اس لئے آپ بیٹھ گئے۔ ہم پر کامل خاموشی طاری تھی یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد سر اٹھایا اور فرمایا: عجیب ہون کا دنیا میں آخری وقت آجاتا ہے۔ اور ملک الموت اس کے پاس پہنچ جاتا ہے تو فرشتے جہنم سے کفن اور کوستری لیکر آتے ہیں۔ اور اس سے اتنی روٹی پکے جاتے ہیں جہاں سے ان پر اس کی نظر پڑ سکے۔ ملک الموت آکر مرنے والے کے سر کی طرف پیچھا کرتا ہے۔ اور کہتا ہے: اے نفس مطمئنہ نکل اور اللہ کی رحمت اور رضا مندی کی طرف چلی۔ اس پر اس کی روح اس طرح آسانی سے نکل آتی ہے جس طرح مشکیزہ سے قطرہ ٹپکتا ہے جب روح نکل جاتی ہے تو جن دامن کے سوا تمام مخلوق اس پر رحمت بھیجتی ہے۔ اس کے بعد فرشتے اس کو بیکر آسمان کی طرف چڑھاتے ہیں، آسمان کے دروازے اس کے لئے کھول دئے جاتے ہیں، اور وہاں کے مقرب فرشتے سے دوسرے آسمان تک چھوٹنے جاتے ہیں۔ اسی طرح دوسرے آسمان پر ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ عرش تک پہنچ جاتی ہے۔ یہاں اس کا نام طہمین میں لکھا جاتا ہے۔ اور بارگاہِ رب العزت سے حکم ہوتا ہے کہ میرے بندے کو اسکی بسترگاہ کی طرف لڑناؤ کیونکہ میرا ان سے وعدہ ہے کہ میں نے انہیں مٹی سے پیدا کیا مٹی میں انہیں لڑناؤں گا اور اسی میں سے دوبارہ نکالوں گا۔ اس پر اسے قبر میں لڑنا دیا جاتا ہے۔ اور حکم دیا کہ اس کو کہاں اپنے دائروں سے زمین کو میرے لئے جوئے اور ناخوں سے لکھ دینے کے لئے آئے ہیں۔ بجز میرے کو مٹا دیتے ہیں۔ اور یہاں سوال و جواب ہوتا ہے۔

کعبین :- تمہارا رب کون ہے ؟

میت :- میرا رب اللہ ہے

فرشتے اس کی تائید میں کہتے ہیں کہ تو سچ کہتا ہے۔

کعبین :- تمہارا رب کون ہے ؟

لحاظ فرمائیے۔ وفاتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک روایت سیوطی (شرح الصدور، ۸۰) نے دی ہے۔ انور جویری فی نقشہ عن الفضل

عن ابن عباس الخ :- کہ کتاب الروح میں من علیت میں دی ہے۔ یہ حصان کلاض یا شعاعہا معلوم ہے۔ اشعاعہا کلاض

طاعت کی علامت ہے۔ یہ ہیں ان کے لفظ اور جملہ ذکر کیا ہے کہ کتاب الروح: ۵۶-۵۷

میرت :- میرزین اسلام ہے۔  
 فرشتے پھر اس کی تائید کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ تو روح کہتا ہے،  
 نکیرین :- تمہارا بی کون ہے؟  
 میرزین محمد رسول اللہ ہیں۔  
 میرت :- فرشتے پھر کہتے ہیں۔ کہ تو نے سچ کہا۔

اس کے بعد اس کی قبر کو اسقدر فروغ کر دیا جاتا ہے، جسقدر کہ نظر کی حد ہے، اور اس کے پاس خوبصورت خوشبو میں مہکتا ہوا اور عمدہ لباس پہنے ایک شخص آتا ہے، اور کہتا ہے، خدا تجھے نیک جزا دے، خدا کی قسم مجھے علم ہے کہ تو عبادت گزار ہیں جنت کی برصفت کاری میں سست تھا، میت کہتی ہے، خدا تجھے بھی جزا عظیم دے۔ تو کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے، کہ میں تیرا ایک عمل چوں، اسکے بعد میت کہنے لگے..... جنت کی طرف دروازہ کھل لیا جاتا ہے، اور وہاں سے وہ اپنی منزل اور مقام کو قیامت تک رہنما رہتا ہے،

اور جب کا فر کا مرنے کا وقت آتا ہے، تو ملک الموت اس کے پاس آتا ہے، اور فرشتے دوزخ سے کفن اور دوزخ کی بو نیکر آتے ہیں۔ اور وہ اس سے اتنی دُور بیٹھ جاتے ہیں، جتنی دُور اس کی نگاہ پہنچ سکتی ہے، ملک الموت اس کے سر کے پاس بیٹھا ہے، اور کہتا ہے، اے خبیث روح نکل اور اللہ کے غضب اور ناراضگی کی طرف توجہ دے، اگر توجہ نہ کریں تو جہنم میں جاؤ، اور جہنم میں پہل جاتی ہے، کیونکہ اسے خود خاک و منظر دکھائی دیتے ہیں۔ فرشتے اسکی روح کو اس کے بدن سے اس طرح جدا کرتے ہیں جس طرح بھٹی ہوئی مٹ سے سرخ نکالی جاتی ہے، جب بدن سے روح نکل آتی ہے، تو زمین و آسمان دونوں کو تمام مخلوقات اس پر لعنت بھیجتی ہے، اور فرشتے اسے نیکر آسمان پر چڑھ جاتے ہیں، مگر وہ آسمان کے دروازوں کو بند پارتے ہیں، ہاں گاہ رب العزت سے حکم ہوتا ہے، کہ میرے بندے کو اس کے لئے کی جلدی عرب و بلاد و کینیکہ میں ان سے وعدہ ہے، کہ کھولنے والی مٹی سے انہیں پیدا کیا، مٹی کی ہی میں انہیں توانوں کا اور اسی میں سے پھر نکالیں گا۔ تب اس کی موت کو اس کے لئے کی جگہ کی طرف لے جاتا ہے، اس کے بعد منکر، نکیر اس کے پاس زمین کو دانوں سے چرتے اور ناخوش سے کریدتے ہوئے آتے ہیں۔ ان کی آواز کڑک کی طرح، اور ان کی انگلیوں ایک اپنے والی بجلی کی طرح ہوتی ہیں، نکیرین اسے اٹھاتے ہیں، اور سوال کرتے ہیں،

نکیرین :- تمہارا رب کون ہے،  
 میت :- مجھے معلوم نہیں۔

اس پر ایک طرف سے تھوڑا آگے ہے، ہاں تجھے معلوم نہ تھا، اور فرشتے اسے لوہے کے گوز مار دیتے ہیں، یہ گوز اس قدر بڑے ہوتے ہیں، کہ اگر مشرق اور مغرب کے کورس جمع ہو جائیں، تو بھی نہ اٹھ سکیں، اور اس کی قبر اسقدر تنگ ہو جاتی ہے کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے کے اندر دھنسن جاتی ہیں، اس کے پاس ایک قبیع منظر قبیع کپڑے پہنے ایک نہایت بد بونگ انسان عہد علماء کی اصطلاح میں اسے خود ہر اغفال کہتے ہیں۔ عہد یہاں بھی پہل کتاب میں بیخفا انراض باشتعا و ہوا کی بجائے باظنہ و ہوا پر مبنی ہرگز کر دیا ہے۔ لہ کتاب الشرح: ۵۷



مگر اتنا غصہ ضرور تھا۔ اور اب کوئی سرے پٹ میں آگیا ہے۔ اب کیوں دیکھتے عجزت کہوں میں ابھی باقی ہوں کچھ سے کیا برتاؤ کروں گی؟ اس پر اس کی قبر مقدسہ وسیع ہو جاتی ہے جس قدر کہ نظر کی حد۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: جب کافر کو قبر میں ڈال دیا جاتا ہے، تو منکر و نکر آکر اسے بٹھاتے ہیں۔ اور کہتے ہیں: تمہارا رب کون ہے؟ وہ جواب دیتا ہے: میں نہیں جانتا۔ فرشتے کہتے ہیں: تم جانتا تھا؟ اور الٹی چوٹ دگاتے ہیں، کہ وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اسے پھر اپنی حالت میں لٹایا جاتا ہے، اور بٹھا کر پوچھا جاتا ہے، کہ اس آدمی کے متعلق تو کیا کہتا ہے؟ وہ جواب میں کہتا ہے: کوئی آدمی؟ فرشتے کہتے ہیں: محمد صلی اللہ علیہ وسلم میت کبھی ہے۔ لوگ کہا کرتے تھے کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔ اس کے بعد فرشتہ اسے اتار مارتے ہیں کہ وہ لاکھ ہو جاتا ہے۔

یہ حدیث نقل کرنے کے بعد اہل ایمان قیام کہتے ہیں کہ یہ ایک مشہور اور عام حدیث ہے، جسے حفاظ کی ایک جماعت نے صحیح قرار دیا ہے، اور میں معلوم نہیں کہ اس حدیث میں سے کسی نے اس پر کبرج کی ہو یا نہ، بلکہ ائمہ حدیث نے اس کا روایت اپنی کتابوں میں کی ہے، اور اس سے معقول قرار دیا ہے، اور عذاب قبر، تبرک لغتوں، مکیرین کے سوال و جواب، روحوں کے قبض ہونے، ان کے اللہ کے پاس چڑھ جانے اور پھر قبر میں لوٹنے جلنے کے بارے میں اس حدیث کو اصل اصول قرار دیا گیا ہے۔

ابو محمد صدیق حرم کا یہ کہنا کہ اس حدیث کی روایت صرف زاذان نے کی ہے، اس کا دہم ہے، حالانکہ زاذان کے علاوہ روایت نے بھی اس حدیث کی روایت بزرگوار ابن عازب سے کی ہے۔ پھر پنجاب بزرگوار ابن عازب سے اس کی روایت، اعلیٰ ابن نباتہ، مجاہد بن جبر، ابو محمد صدیق عقیدہ وغیرہ نے کی ہے،

واقعتی نے تو اس پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جس میں اس نے اس حدیث کے تمام طریقے جمع کر دیے ہیں۔ مزید برآں زاذان ثقہ ہے، اس نے اکابر صحابہ مثلاً حضرت عمر وغیرہ سے روایت کی ہے، مسلم نے اپنی صحیح میں اس کی روایت دی ہے، بخاری بن حنین فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہے، ابی بن کعب کی کہتے ہیں کہ جب یہ ثقہ سے روایت کرے تو اس کی احادیث کی روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مشہال کی تصدیق ابن خزمہ کہتا ہے کہ اس حدیث کے لیے مشہال نے ان زائد الفاظ یعنی ثَقَّادُ مَرُوحًا فِي جَسَدِهِ کا اضافہ کیا ہے، نیز یہ کہ مشہال ثقیف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مشہال ثقہ اور عادل ہے، چنانچہ ابن مقین کہتے ہیں کہ مشہال ثقہ ہے۔

لے کتاب الروح، ۲۷-۵۸ سیوطی نے اس کی روایت متعدد طریقوں سے کی ہے، چنانچہ کہتے ہیں: اخبرنا الشیخان عن ابن

شرح الصدور ۷۶، واخرجه احمد وابوداؤد فی سننہما البیہقی فی عذاب القبر وابن مردودہ عن انس رضی

الصدور ۷۷، اخبرنا احمد والطرطبی فی الاوسط والبیہقی وابن ابی الدنیاء من طریق ابی الزبیر انکما سئل

جابر بن عبد اللہ (شرح الصدور) ۷۷، لے کتاب الروح ۵۹۔ لے کتاب الروح: ۵۹۔ ابن حجر تہذیب التہذیب میں کہتے

ہو عبد اللہ زاذان کہ فرمایا ہے۔ کہ حضرت عمر نے فرمایا میں ملازمین جہنم لیا کرتا ہوں وہ کہتے ہیں: ہم نے حضرت علیؑ، ابن مسعودؓ، سلمانؓ

ابوہریرہؓ وغیرہ سے روایت کی کہ ان سے مشہال بن عمروؓ اور یقیناً عثمان بن عفیرؓ نے ان کو وفات بخشا ہے، ابی ہریرہؓ، ابی ہریرہؓ، ابی ہریرہؓ







جب خود اللہ تعالیٰ کسی کو مر جائیں تو ہر چیز اسے مر جائی ہے۔ اور ہر طرح کی ننگل اس سے دور ہو جاتی ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایک روح کو جنت میں لے جاؤ۔ اور وہاں اسے اس کی جگہ دکھاؤ، اور جو عزت و افتخار میں نے اس کے لئے تیار کر رکھے ہیں، اسے دکھاؤ، اسکے بعد اسے زمین کی طرف لے جاؤ۔ کیونکہ میں نے فیصلہ کر رکھا ہے کہ میں نے انہیں اسی میں پیدا کیا ہے اُنکی اپنی زبانوں کا۔ اور اسی میں سے دوبارہ نکالوں گا، انکھن فرشتوں کی طرف لے کر فرماتے ہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، کہ جنت میں سے نکلنے کو مستعد ہر مائت ہے، کہ اس نے بدن سے نکلنے وقت مستعد ہر انسان تھا تھا، اور کتنی ہے مجھے کہاں لے جا رہے ہو کیا ایسی جہم کی طرف لے جا رہے ہیں میں نے بھی انکھن فرشتوں کی طرف فرماتے ہیں کہ فرشتے جواب دیجیے کہ ہم اس بات پر آماد ہیں، اس لئے اس کے سوا کوئی اور چارہ نہیں، اور وہ اسی مدت کے اندر کہ لوگ جہم کو داخل ہو کر گھس رہے ہیں اسکیں، اللہ کو دیکر چیخے اترنے ہیں، اور روح کو جسم اور کفن کے درمیان رکھ دیتے ہیں۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ روح کو جسم اور کفن کے درمیان لٹکا دیا جاتا ہے، روح کا یہ فرشتہ اس تعلق سے مختلف ہے، جو روح کو دنیا میں بدن کے ساتھ تھا، کیونکہ وہ نفس کی قسم تھا تو یہ تعلق کچھ اور قسم کا ہے، یہ تعلق اس قسم کا بھی نہیں جو تینہ کی حالت میں روح اور جسم کا ہوتا ہے، اور نہ ہی ایسا تعلق ہوتا ہے، بیسہ کی اس وقت ہوگا جبکہ اپنی طرف مڑا رہا ہو، یہی ہوگی، مگر یہ ایسا ٹوٹنا ہے، جو خالص نیکوئی کے سوال کے لئے ہے۔

ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جمیع اور متواتر احادیث میں بات پر دلالت کرتی ہیں، کہ سوال قبر کے وقت روح بدن میں زندہ رہتی ہے۔ البتہ ایک جماعت اس کی قائل ہے، کہ سوال بدن سے نیز روح کے پیچھا رہا ہے۔ مگر جب دور نے اس کا انکار کیا ہے، اس کے بعد خلاف ایک گروہ یہ کہتا ہے، کہ سوال روح کو بدن کے بغیر ہوگا۔ یہ قول ابن مردودہ ابن حزم کا ہے، مگر یہ دونوں قول غلط ہیں، جمیع احادیث میں کیا تردید کرتی ہیں، کیونکہ اگر سوال روح سے ہوتا تو قبر کو روح کی طرح کوئی خصوصیت نہ ہوتی، اور سوال ہر جگہ اور ہر طرح ہو سکتا تھا،

مزید وضاحت | مزید وضاحت کے لئے ہم یہاں سوال کرتے ہیں، کہ آیا عذاب قبر

(۱) روح اور بدن دونوں کو ہوگا

(۲) محض روح کو

(۳) محض بدن کو

اور

(۴) کیا بدن نعمتوں سے حظ اٹھائے اور عذاب سے تکلیف محسوس کرے جس میں روح کا برابر کا شریک ہے؟

ان سوالات کا شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جمیع احادیث میں بات پر دلالت کرتی ہیں، کہ سوال روح کو بدن کے بغیر ہوگا۔ البتہ ایک جماعت اس کی قائل ہے، کہ سوال بدن سے نیز روح کے پیچھا رہا ہے۔ مگر جب دور نے اس کا انکار کیا ہے، اس کے بعد خلاف ایک گروہ یہ کہتا ہے، کہ سوال روح کو بدن کے بغیر ہوگا۔ یہ قول ابن مردودہ ابن حزم کا ہے، مگر یہ دونوں قول غلط ہیں، جمیع احادیث میں کیا تردید کرتی ہیں، کیونکہ اگر سوال روح سے ہوتا تو قبر کو روح کی طرح کوئی خصوصیت نہ ہوتی، اور سوال ہر جگہ اور ہر طرح ہو سکتا تھا،

۱۔ کتاب الشجر: ۶۰-۶۱۔ ۲۔ کتاب الشجر: ۶۱-۶۲۔ ۳۔ کتاب الشجر: ۶۲۔

۴۔ کتاب الشجر: ۶۲۔

ہوگا اور عذاب کو بدن سے الگ ہو کر بھی،

اب رہا یہ سوال کہ انہیں اور عذاب روح کے ساتھ بدن کو ہوگا تو اس میں بھی شین اور اہلسنت اور اہل کام کے دو مشہور قول ہیں، اس مسئلہ میں دو شانز اقول بھی ہیں، مگر ان سے اہلسنت کا کوئی تعلق نہیں،  
فلاسفہ کا قول | فلاسفہ کہتے ہیں، کہ نعمتیں اور عذاب صرف روح کیلئے ہوگا بدن کو نہ نعمتیں حاصل ہوں گی اور عذاب  
 فلاسفہ معاد ابدان کا بھی انکار کرتے ہیں، اور اس سہم کا اس پر اجماع ہے، کہ یہ عقیدہ کفر ہے، بہت سے اہل کام اور معتزل اور  
 کچھ اور لوگ جو معاد ابدان کے قائل ہیں، وہ بھی یہی کہتے ہیں، کہ نعمتیں اور عذاب برزخ میں نہ ہوگا، بلکہ قیامت کے روز ہوگا۔  
 جب قبروں سے اٹھیں گے، لیکن یہ لوگ صرف برزخ میں بدن کے عذاب سے انکار کرتے ہیں، مگر کہتے ہیں کہ برزخ میں روحوں  
 کو نعمتیں حاصل ہوں گی، اور عذاب بھی، مگر جب قیامت کا دن ہوگا، تو بدن اور روح دونوں کو عذاب ہوگا، یہ قول اہل کام  
 اور محققین کے ایک گروہ کا قول ہے، ان حزم اور ابن مرقہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

ابن قیم کا فیصلہ | ابن قیم کہتے ہیں کہ سلف صالحین اور ائمہ امت کا یہی مذہب ہے، کہ جب کوئی مر جاتا ہے، تو وہ یا تو نعمتوں  
 میں ہوتا ہے، یا عذاب میں، اور یہ کیفیت اس کی روح اور بدن دونوں کو حاصل ہوتی ہے، اور عذاب عین ہے، یا ہونے کے بعد بھی  
 نعمت یا عذاب میں رہتی ہے، بعض اوقات اس کا بدن سے اتصال بھی ہو جاتا ہے، تو دونوں کو باہم عذاب یا نعمت کا احاطہ اس  
 ہوتا ہے، پھر قیامت کے دن ارواح کو بدنوں میں لوٹا دیا جائے گا، اور ان موات رب العلیین کے سامنے کھڑے ہو جائیں گے۔  
 ایک اور روایت | ابن ابی الدنیا اور ابی یحییٰ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے، کہ انور نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو فرماتے سنا، ..... کہ جب میت کو قبر میں داخل کر دیا جاتا ہے تو اس کے بدن میں روح فانی  
 ہو جاتی ہے!

سبکی کا قول | سبکی کہتے ہیں کہ شہید، اوکا تو ذکر ہی کیا، تمام اصوات کے لئے قبر میں روح کا بدن میں لوٹا جاتا ہے صحیح  
 احادیث سے ثابت ہے، صرف بحث اس میں ہے، کہ آیا روح بدن میں باقی رہتی ہے یا نہیں؟  
 رحمہ اللہ کات مشاعر علیہ السلام قریہ شہداء اور دیگر تمام اصوات کے لئے بلا شک و شبہ ثابت ہے،  
 عبد الرحمن بن ابی اہلی کا قول | ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن ابی اہلی سے روایت کی ہے، کہ کشف ایک فرشتہ کے ہاتھ میں  
 ہوتی ہے، فرشتہ سے پوچھتا ہے، اور جب مردہ کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے، تو وہ اس صبح کو مردہ میں لوٹا جاتا ہے،  
 عمرو بن وہب کا قول | عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ جو شخص مر جاتا ہے تو اس کی روح فرشتہ کے ہاتھ میں رہتی ہے، اور وہ کوئی  
 رہتی ہے، کہ اس کے جسم کو کسی طرح غسل دیا جاتا ہے، کس طرح کفن دیا جاتا ہے،  
 اس کو لیکر جلتے ہیں، اور جب مردہ کو لیکر جا رہے ہوتے ہیں، تو اسے کہا جاتا ہے، لوگ جو کچھ تمہاری تعریف کرتے ہیں، سن لو

۱۔ کتاب الشرح: ۶۲، ۲۔ کتاب الشرح: ۶۳، ۳۔ شرح الصمد: ۱۸، ۴۔

۵۔ شرح الصمد: ۱۳۶، ۶۔ شرح الصمد: ۱۳۷، ۷۔ شرح الصمد: ۶۲

۸۔ شرح الصمد: ۶۲، ۹۔ حیات الموات: ۶۹

عبداللہ المزنی کا قول ابن ابی الدنیائے بکرم عبد اللہ المزنی سے روایت کی ہے، اکیسویں روایت مذکور ہے کہ جو شخص مردنا ہے، اس کی روح فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے، اور جب اسے پہلایا اور کفنا یا جانا ہے، وہ سب کچھ دیکھ رہا ہوتا ہے، اگر کلام کر سکتا ہوتا تو گھر والوں کو گریہ و زاری سے روکتا۔

سفیان کی روایت ابن ابی الدنیائے سفیان سے روایت کی ہے، اکثریت ہر چیز کو جانتی ہوتی ہے، یہاں تک کہ غسل دینے والے کو خدا کا واسطہ دیکر درخواست کرتی ہے، کہ وہ جلدی کرے اور ابھی وہ چار پائی پر ہی ہوتا ہے، تو اسے کہا جاتا ہے جو کچھ لوگ تمہاری تعریف کر رہے ہیں، سن لو،

حذیفہ کی روایت یہی نے حذیفہ سے روایت کی ہے، کہ جب مردہ کے بدن کو پہلایا جاتا ہے، تو روح فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے، اور جب مردہ کو قبرستان لے جائے، تو فرشتہ بھی ساتھ ساتھ چلتا ہے، اور جب مردہ کو قبر میں رکھا جاتا ہے، تو وہ روح کو جسم میں پھیلا دیتا ہے،

ابن ابی شیحہ کی روایت ابن ابی الدنیائے ابن ابی شیحہ سے روایت کی ہے، کہ جب کوئی شخص مر جاتا ہے، تو اس کی روح ایک فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے، اور وہ دیکھتی ہے، کہ جسم کو کس طرح پہلایا جاتا ہے، اور کس طرح کفنا جاتا ہے، اور کس طرح قبور میں لپیٹا جاتا ہے، اس کے بعد کہ صفحہ اس میں نو ماوی جاتی ہے، اس سے قبر میں بٹھلا دیا جاتا ہے،

شیخین کی روایت حسیس مسلم اور بخاری میں ابو سعید خدری سے مروی ہے، کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا:۔  
 إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ رَأْسُهَا الرَّجُلُ عَلَى الرَّجُلِ قَدْ عَلِمَ أَنَّ كَلَّمَ صَلَاحًا لَمْ يَلِدْ قَدْ مَوْتِي وَأَنَّ مَاتَ  
 عَيْنًا صَلَاحًا لَمْ يَلِدْ قَدْ مَوْتِي وَأَنَّ مَاتَ عَيْنًا صَلَاحًا لَمْ يَلِدْ قَدْ مَوْتِي وَأَنَّ مَاتَ عَيْنًا صَلَاحًا لَمْ يَلِدْ قَدْ مَوْتِي وَأَنَّ مَاتَ

جب جنازہ رکھ دیا جاتا ہے، اور پھر لوگ اسے اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں، اگر وہ نیک آدمی ہوتا ہے، تو کہتا ہے مجھے آگے لے چلو، اور اگر نیک نہیں ہوتا تو گھر والوں کو کہتا ہے، افسوس مجھے کہاں لے جا رہے ہیں، افسانہ کے سوا ہر چیز اس کی توراہ سنی ہے، اگر انسان سن لے تو غش کھا کر گر جائے،

حافظ ابن حجر کا بیان حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے، کہ یہ لفاظ جسم کہتا ہے، جسے گذر صول پر اٹھا کر لے جایا جاتا ہے،

ابن بطال کہتے ہیں کہ روح یہ الفاظ کہتی ہے، محمد بن حنفیہ نے اس کا رد کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں کوئی بات ماننے سے، کاشہ لعلی اس حالت میں روح کو بدن میں لٹا دی، تاکہ اس میں مومن کے لئے مزہ و خوشخبری اور کافر کے لئے مزہ و عذاب ہو، ابن تیمیہ کے علاوہ اوروں نے بھی یہی کہا ہے، مگر ساتھ ہی یہ بھی کہا ہے، کہ یہ حالت بمقابلہ اس حالت کے جو قبر میں داخل کئے جاتے اور دیگر نیکوں کے سوال کے وقت ہوگی، مجازی حالت ہوگی،

۱۔ شرح الصدوق، ۶۲: احیاء، ۱: ۲۹-۳۰، ۲۔ شرح الصدوق، ۶۲: احیاء، ۱: ۲۹-۳۰، ۳۔

۴۔ شرح الصدوق، ۶۲: احیاء، ۱: ۲۹-۳۰، ۵۔ احیاء، ۱: ۲۹-۳۰، ۶۔

عہ عبداللہ المزنی، ابی ہریرہ، تلمذ الطریق کہتے ہیں کہ اس کتاب الہرات تھے، ان کی وفات سن ۱۱۰ میں ہوئی، ترتیب التہذیب، ۱: ۸۴ (۱۱۰)

ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ بعد معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث کے وہی ہونے سے پہلے وہی بات کے دہرائی کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، کہ روح بدن میں لٹا دی جاتی ہے، کیونکہ جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے میں میت کو گویائی کی طاقت دے دیں، یہاں تک میں سمجھ سکتا ہوں، ماہن بطلان کی رائے زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے،

ابن یزید کہتے ہیں :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یمن روانہ کر

يَسْمَعُ صَوْتًا كُلَّ شَيْءٍ،

وہ چیز اس کی آواز سنتی ہے،

اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ الفاظ زبانِ قلم سے کہے جاتے ہیں، نہ کہ زبانِ حال سے (یعنی میت و حقیقت یہ الفاظ کہتی ہے)۔

اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ میت کے کلام کہہ رہا ہو، خواہ مطلق ہو، خواہ غیر مطلق، مگر ابنِ قدامت کہتے ہیں کہ یہاں ذکرِ قیام کا ہے، مگر مراد خاص ہے، یعنی یہ کہ اس کا کام مطلق جیسے مانگ، جن امور میں سنتے ہیں، اس لئے کہ حکمِ روح ہے، اور روح کے کلام کو وہی سن سکتا ہے، جو روح کی طرح روح ہو، مگر ابنِ بطلان کے اس قول کو قبول نہیں کیا گیا، کیونکہ روح کے کلام کو نہ سنے کے لئے روح جیسی روح کا ہونا ضروری نہیں، لہذا تفصیل کی ضرورت نہ ہوئی، بلکہ جیسا کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے صرف انسان ہی اس سے مستثنیٰ نہیں، اور انسان کو بھی سنتے تو اور دینے میں حکمت ہے، نہ کہ شریعت اس پر رد کر دیا اور اسے یہ کلام نہ سنا، نیز یہ کہ اس میں بھی کوئی مانع نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ روح کے بغیر ہی جسم کو گویا بنا دیا، جیسا کہ بیان ہر جگہ، واللہ اعلم۔

یہ بھی کی روایت :- ابھی نے ابن عباس سے بسند حسن روایت کی ہے، کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-  
إِنِّي لَمَيِّتٌ يَسْمَعُ خَفَقَ قُلُوبِهِمْ حِينَ يُؤْتَوْنَ كَانَ ثُمَّ يُخَلِّى قُبُورَهُمْ مِنْ رَبِّكَ (المحدثین)  
جب لوگ مرنے کو دفن کر جائیں گے، تو وہ ان کے جوڑوں کی آواز کو سنا ہے، اس کے بعد سے بھلا دیا جاتا ہے، اور پوچھا جاتا ہے، کہ تیرا رب کون ہے؟ (المحدث)

ابن ابی حاتم کی روایت :- ابن ابی حاتم اور یہ بھی نے ابن عباس سے روایت کی ہے،  
فَإِذَا جِئَ مُخَلِّى قُبُورَهُمْ مِنْ رَبِّكَ يَسْمَعُ قَوْلَ رَبِّيَ اللَّهُ (المحدث)

جب اسے دفن کر دیا جاتا ہے، تو اسے پوچھا دیا جاتا ہے، تیرا رب کون ہے

وہ کہتا ہے، میرا رب اللہ ہے،

احمد اور طبرانی کی روایت :- امام احمد، طبرانی اور ابن عدی نے صحیح سند سے روایت کی ہے، انساری ابن عمر سے روایت کی ہے کہ جب اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکیرین کا ذکر کیا، تو حضرت عمرؓ نے عرض کی :-

یا رسول اللہ کیا ہماری عقلیں فوت ہو دی جائیں گی ؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا۔ ہاں اسی طرح جس طرح تم حبیب اور  
اس پر حضرت عمرؓ نے کہا:۔ خدا اس کے منہ میں پتھر ڈالے، یعنی خدا کرے وہ سوال نہ کر سکے،  
طبریؒ کی روایت اسی طرح ہے کہ اس نے اس کے منہ میں پتھر ڈال دیا، ابی نعیمؒ نے ابی کتاب غلاب القومینؒ اور حماد سے روایت کی کہ  
جب وہیں مر جاتا ہے، تو اسے قبر میں بٹھا دیا جاتا ہے، پھر پھر سوال پڑتا ہے، اسی طرح کافر کے ساتھ ہوتا ہے،  
ابن شہیدؒ کی روایت ابن ابی شیبہؒ اور یحییٰؒ نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے، کہ تم میں سے ہر ایک کو قبر میں بٹھا دیا جاتا  
ہے، اے

غلابؒ کی روایت اخطال نے شرح السنہ میں ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے۔  
حَسْبِيَ يَوْمَ صَحِّ فِي كُنْفِي، مَادَ وَصَحِّ فِي كُنْفِي بِمَا تَحْمِلُونَ وَرَحِمِي بِالْكَرَامَةِ وَجَعَلَتْ وَفِيهِ رَا حَمْدِي  
تا آنکہ اُسے قبر میں رکھ دیا جاتا ہے، پھر اسے بٹھا کر اس کے اندر رکھ ڈال دی جاتی ہے،  
ابن ابی داؤد کی روایت ابن ابی داؤد نے البعث میں، حاکم نے تاریخ میں ابن مسعودؓ نے غلاب القومینؒ حضرت عمرؓ سے روایت  
کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

مجھے دلائل کے ساتھ دینہ دینہ ہو جائیگا، حضرت عمرؓ کہتے ہیں، کہ میں نے عرض کیا:۔ یا رسول اللہ کیا میں اس حالت میں ہو سکتا  
ہوں اب ہوں؟ آپ نے فرمایا:۔ ہاں، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا، پھر میں ان سے سخت لڑا،  
ابو نعیمؒ وغیرہ کی روایت ابو نعیمؒ نے ابن ابی الدنیلؒ اس کے کلب الشراہ میں آجریؒ نے ابی یحییٰؒ نے عطاء بن یسارؒ سے روایت کی  
ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو کہا:۔

اے عمرؓ تمہاری کیا حالت ہوگی جب مرنے کے بعد فرشتے آئیں گے۔ . . . . (الحدیث)

حضرت عمرؓ نے عرض کیا:۔ اس وقت میری عقل میرے ساتھ ہوگی؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ ہاں،

حضرت عمرؓ نے عرض کیا:۔ پھر میں ان سے سخت لڑا،

حافظ جلال الدین سیوطیؒ نے شرح الصدور میں، ابو سعید خدریؒ، ابو ہریرہؒ، ابو قتادہؒ، ابو یوسفؒ، ابو ہریرہؒ

امام اور حضرت عائشہؓ رضوان اللہ علیہم سے احادیث کی روایت دی ہیں،

ہام حمادؒ نے ابن مسعودؓ اور ابو نعیمؒ نے ابی نعیمؒ سے روایت کی ہے، کہ

إِنَّ الْمَوْتَى يُقْتَلُونَ فِي دُفْنِهِمْ سَبْعًا أَكْثَرُ أَتَيَّبُونَ أَنْ يُقْلَعَهُمْ عَنْهُمْ تِلْكَ كَلَامُ اللَّهِ

قبور میں مردوں کی آذانیں سات دن تک ہوتی ہے، اسی نے اسلاف مردوں کی طرف سے شکیں کو مٹا دیا،  
تک کہا تا کہ اسے انتخاب سمجھتے تھے،

شرح الصدور: ۸۲، گئے شرح الصدور: ۸۵، شرح الصدور: ۸۵ تا ۹۱،

شرح الصدور: ۹۱،

ہم نے تفصیل سے احادیث، اقوال صحابہ و محدثین بیان کر دیے ہیں، ان کے مطالعہ سے بیات بخوبی واضح ہو گئی ہوگی کہ مرنے کے بعد سوال کے لئے روح بدن میں لڑائی جاتی ہے، خواہ میت مومن ہو خواہ کافر، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا ہوگا کہ مرنے کے بعد بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم رہتا ہے خواہ وہ کسی طرح کا ہو ورنہ تعلق اپنے اپنے مراتب کے اعتبار سے ہوتا ہے، کہیں کم کہیں زیادہ اور کہیں تمام، جیسا کہ ہم بتدریج بیان کریں گے،  
شواہد یہ روایات بیان کرنے کے بعد سبوطی ان کے شواہد پیش کرتے ہیں،  
 طریقہ بن بکلی اور ان کے ابن ابی الدنیا اور ابن جریر نے تہذیب میں مزید بن طریقہ بکلی سے روایت کی ہے کہ میرا بھائی بھائی کا واقعہ،  
 فوت ہو گیا جب اسے دفن کیا جا رہا تھا تو میں نے اپنا سر اس کی قبر پر رکھا، میرا بھائی کان قبر پر تھا، کہ میرے آواز سنی اور میں اپنے بھائی کی کمر و زانو کر پہچانتا تھا، کہ اس نے کہا: اللہ،  
 دوسرے نے فرمایا: تمہارا کیا مذہب ہے،  
 جواب دیا: اسلام،

ایک اور واقعہ ابن ابی الدنیا نے کتاب القیوم میں اور ابن جریر نے تہذیب میں، علی بن عبد اللہ بن کرمیہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص فوت ہو گیا اس کا ایک بھائی تھا، جس کی بیانی کزوشی، وہ کہتا ہے کہ جب لوگ واپس چلے گئے، تو میں چنانہ سر قبر پر رکھا، کیا سنتا ہوں کہ قبر کا گند سے آواز آ رہی ہے، کہ:-

تمہارا مذہب کون ہے؟ میں کیا ہے؟ اور تمہارا شی کون ہے؟

پھر میں نے اپنے بھائی کو سنا کہ وہ کہتا ہے، اور میں نے اس کی آواز کو پہچان لیا۔ کہ

میرا مذہب اللہ ہے، اور میرا شی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں،

اس کے بعد قبر سے ایک قسم کا تیرا تھا اور میرے کان کو ٹکا، جس سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور میں چلا آیا،  
 ابن حجر کی رائے اسطریقہ سے ہیں، کہ شیخ الاسلام حافظ العصر والافضل بن حجر سے پوچھا گیا کہ آیا قبر میں میت سے سوال کیے جوتے ہو گا یا اسے بٹھایا جائے گا۔ ہر دو ۲۰ کیا اس وقت روح کو بدن کا لباس پہنایا جاتا ہے؟

ابن حجر نے جواب دیا:- ۱۔ میت کو سوال کے وقت بٹھایا جاتا ہے۔

۲۔ قبر میں روح کو بدن کا لباس پہنایا جاتا ہے، مگر ظاہر حدیث سے بلی مستفاد ہوتا ہے، کہ روح صرف بالائی حصہ میں

داخل کی جاتی ہے،

باب الثَّيْتُ يُعْرَضُ عَلَيْهِ، مَقْعِدُهُ بِالْعَدَاةِ وَالْقَشِيَّةِ بِحِثِّ كَرَمِهِ بُوْنِ جَوْفِ مَلَأَتِ

یہ اس طرح ہوگا، کہ میت کا کوئی حصہ زخم ہو جائے گا، تاکہ وہ نعمت یا عذاب کہا سکے، مگر نہ یہ ممکن نہیں کہ میت کے کسی جز یا اجزاء کو زندہ کر دیا جائے تاکہ اسے خطاب اور اس کے مقام کا اسکے سامنے پیش کرنا صحیح طور پر ہو سکے،

۱۔ شرح الصدور، ۹۲۔ ۲۔ شرح الصدور، ۹۳۔ ۳۔ شرح الصدور، ۹۴۔ ۴۔ شرح الصدور، ۹۵۔

۵۔ فتح الباری، ۳: ۵۸۔

تو طبعی کہتے ہیں، ہو سکتا ہے، کہ صرف رُوح کے سامنے اس کا مقام پیش کیا جاتا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ یہ عرض مقعد رُوح کا جو جزو بدن کے ہو،

اس کے بعد ابن حجر فرماتے ہیں کہ، عرض مقعد شہداء کے علاوہ دیگر لوگوں کے لئے ہے، کیونکہ شہداء تو زندہ ہیں اور ان کی ارواح جنت میں آزاد پھرتی ہیں، اور یہ بھی احتمال ہے، کہ لوگوں کو چاہئے، کہ شہداء کو ان کے مقام پیش کرنے کا فائدہ یہ ہے، کہ ان رُوح کو نشاندہی جائے، کہ وہ جنت میں اپنے جموں کے ساتھ بقرار رہیں گی، کیونکہ اس میں ان کی موجودہ حالت کے مقابلہ میں کسی قدر زائد امر پایا جاتا ہے،

**سبکی کا بیان** | سبکی کہتے ہیں، کہ صحیح احادیث میں آیا ہے کہ تمام ارواح کے لئے قبریں رُوح بدن میں لٹادی جاتی ہے شہداء کا تو ذکر کیا گیا ہے، کہ جنت میں اس میں ہے، کہ ان رُوح کو لٹا جانے کے بعد بدن میں بدستور رہتی ہے، یا نہیں، اور اور ان کی جسم اسی طرح زندہ ہو رہتا ہے جس طرح دنیا کی زندگی میں رُوح کے ساتھ تھا، یا رُوح کے بغیر ہی زندہ رہتا ہے اور رُوح و بدن جوتی ہے، جہاں اللہ نے چاہا، اس لئے کہ رُوح کے لئے حیات کا ہونا ایک امر فادی ہے عقل نہیں، لہذا بدن کا رُوح کے ساتھ اسی طرح زندہ ہونا جس طرح دنیا میں تھا، عقلاً جائز ہے، لہذا اگر کسی قسم کی کوئی صحیح روایت مل جائے تو ہم اس کو مان لیں گے، اور سہاگرنے اس کا ذکر بھی کر دیا ہے، اس کی دلیل موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا ہے، اس لئے کہ نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے، انبیاء کی جن صفات کا ذکر کراچ کی کتاب میں کیا گیا ہے، ان کا بھی یہی حکم ہے، ان کے حقیقی طور پر زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا، کہ ان کے بدن کو کھانے وغیرہ کی اسی طرح ضرورت پڑے جس طرح زندگی میں پڑتی تھی، اب رہے اور انکے حلال علم و سماع وغیرہ تو اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں، کہ یہ انبیاء اور دیگر ارواح کے لئے ثابت ہیں،

**ابن قیم کی رائے** | ابن قیم فرماتے ہیں کہ، احادیث میں اس بات کی تصریح پائی جاتی ہے کہ سوال کے وقت رُوح بدن میں لٹادی جاتی ہے، لیکن اس طرح دنیا کی اسی سمجہ زندگی حاصل نہیں ہوتی کہ رُوح بدن کی تعمیر کرے اور اسے قلم رکھے اور اسے پھر کھانے پینے کی ضرورت محسوس ہو، بلکہ اس مقام پر ایک اور قسم کی زندگی حاصل ہوتی ہے، جس سے میت کا امتحان ہو سکے جس طرح ہم دیکھتے ہیں، کہ ایک انسان سوئے ہوئے زندہ ہوتا ہے، مگر اس کی زندگی بیدار آدمی جی نہیں ہوتی، اسی طرح رُوح کے اعادہ کے وقت انسان مَرْدہ تو ہوتا ہے، اور رُوح کے داخل ہونے سے زندگی اس میں آتی ہے، اس سے لفظ میت کے اطلاق کی نفی نہیں ہوتی بلکہ یہ حیرت اور حیات کا وہ میانی درجہ ہے،

**ابن تیمیہ کی رائے** | ابن تیمیہ کہتے ہیں، کہ سوال تسبیح کس زبان | سوال کے وقت بدن میں رُوح کے لٹانے جانے کے متعلق احادیث میں تو اترا پایا جاتا ہے، سیوطی کہتے ہیں، کہ شہداء کے ساتھ اسلام علم الدین بقیہ کے فتاویٰ میں دیا ہے، کہ

لے نسخ الباری ۱: ۱۸۹، ۱۳۶ - ۱۳۷ شرح الصمد: ۱۳۶ - ۱۳۷ شرح الصمد: ۱۹۶، ۱۹۷ کتاب البدن: ۲۷۱ اور شرح الصمد: ۹۶، ۹۷ نیز دیکھیں غریب معارف: ۲۵۴ - ۲۵۸ اور فتاویٰ الحنفیہ: ۱ - ۱۰، ۱۱

میت قبر میں سوال کا جواب سرافانی زبان پر سے مگی، لیکن اس کی کوئی سند نہیں ملی، عاخذ ابن حجر سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا:-

حدیث کے ظاہری الفاظ سے قریبی معلوم ہوتا ہے، کہ سوال عربی میں ہوگا، پھر فرمایا:۔ کہ اس کے باوجود اس بات کا احتمال ہے، کہ شخص سے اس کی زبان میں خطاب کیا جائے، جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ مرنے کے بعد روح بدن میں لڑائی جاتی ہے، تو اب میں ان لوگوں کے واقعات بیان کرتا ہوں جنہوں نے مرنے کے بعد کوام کیا۔ تاکہ مزید واضح ہو جائے کہ بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم رہتا ہے اور بدن کے ساتھ کسی اس کا اتصال بھی ہوتا ہے۔

حضرت زید بن خارجہ کا حافظ ابو بکر یہی کہتے ہیں،

مرنے کے بعد کلام کرنا اور ابی صالح بن ابی طائرا العنسیٰ اُماجدی یحییٰ بن منصور القاضی قضا ابوعلی بن محمد بن عمر بن کثیر داؤد القعنی اُنا سیلحان بن بلال عن یحییٰ بن

بن سعید عن سعید بن مسیب،

کہ نبی الی رث بن خزیع کے زید بن خارجہ انصاری کی وفات حضرت عثمان کے عہد خلافت میں ہوئی، اور انہیں کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا، اس کے بعد ان کے سینے سے گھنٹی کی آواز سنائی دی، اور انہوں نے بولنا شروع کر دیا، پھر کہا،

الحمد، الحمد کا ذکر پہلی کت بول میں ہے، صحیح کہا، ابو بکر صدیق نے سچ کہا، وہ اپنی ذات میں مکروہہ اللہ کے لئے قوی تھے، ان کا ذکر بھی گذشتہ کت میں ہے، صحیح کہا، عمر بن الخطاب نے سچ کہا، وہ قوی اور ایمان تھے، ان کا ذکر بھی گذشتہ کت میں ہے، صحیح کہا، عثمان بن عفان نے سچ کہا، یہ انہی کے طریقہ پر چلے، چار سال گزر گئے، اور دوبار رو گئے، فتنے آ گئے، فتنہ مکرر ہو گئے، قیامت پہنچی، تمہیں عترتِ اپنی نوح کے متعلق اطلاع آجائے گی،

یہ پندرہ کتیں ہیں،

یہی کہتے ہیں، کہ اس بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی ملا، اسے کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا، اس کے بعد اس کے سینے سے گھنٹی کی آواز سنائی دی، اور پھر اس نے بولنا شروع کر دیا اور کہا:-

بنی حارث بن خزیمہ کے آدمی نے سچ کہا ہے،

اس کے بعد یہی نے بھی حارث بن کثیر سے

عن ابی اکرم عن ابی بکر بن اسحق عن موی بن الحسن بن القعنی

لہ الروض الاختص: ۲: ۳۷۰ الحدیث اربعہ واثنتین: ۱۵۶ - ۱۵۷ ابن کثیر کہتے ہیں، کہ مرنے کے بعد زید بن خارجہ کے کام کرنے کا قصہ مشہور ہے، اور بہت سے صحیح راویوں سے مروی ہے، بنی حارث بن کثیر میں کہا ہے، کہ زید بن خارجہ وی عقیق ہیں، جنہوں نے موت کے بعد کلام کیا، الحدیث اربعہ واثنتین: ۱۵۶ - ۱۵۷ روا زید بن خارجہ سے ہے، بعد زید بن خارجہ انصاری خبر دی، نہایت عجیب حدیث شریک کی، ابن عبد البر کہتے ہیں، کہ انہوں نے مرنے کے بعد کلام کیا، الحدیث اربعہ واثنتین: ۱۵۶ - ۱۵۷، بقیۃ حاشیہ ص ۳۳۲، لہ الروض الاختص میں یحییٰ بن کثیر نے کہا ہے سعید بن مسیب داؤد ہے ۱۲



و بعد از آن کے سترے میں، جو کھال اور چمڑا لگے ہیں، جو پیشہ دیکر چلے جائیں، اور مال جمع کر کے معتقدوں کو  
 دے دے اور اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرے (یہ انہی کو پکارا جاتا ہے)۔  
 اسکے بعد اس کی آواز خاموش ہو گئی،  
 میں نے پوچھا میرے آگے سے پہلے زید نے کیا کہا تھا،  
 انہوں نے بتایا کہ ہم نے اسے یوں کہتے سنا۔

چپ ہو جاؤ، چپ ہو جاؤ،

ہم ایک دوسرے کو دیکھتے لگ گئے، دیکھا کہ اوکو پڑوں کے نیچے سے آ رہی ہے، اس کا چہرہ کھولا اور اس نے کہا،  
 یہ رسول اللہ احمد ہیں، یا رسول اللہ سلام علیک ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اس کے کہنا کو بوکر صدیق اور امین ہیں،  
 رسول اللہ کے غریف میں، جسمانی طور پر تو کمزور تھے مگر اللہ کے لئے قوی تھے، صحیح، صحیح پہلی کتابوں میں یہی تھا،  
 اس کے بعد حافظ یحییٰ نے ابو نصر بن قداح بن ابی عمر بن یحییٰ بن الحسین بن المعانی بن سلیمان بن زید بن معاویہ  
 عن اسماعیل بن ابی خالد سے یہی قصہ بیان کیا ہے، اور کہا ہے، کہ یہ اسناد صحیح ہے،

مشتمل ہے کتاب البعث میں عن ابو لید بن مسلمہ عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر قال  
 حدثنی عمیر بن حنفیہ حدثنی النعمان بن بشیر کہ۔

ہم میں سے ایک شخص جسے زید بن خارجہ کہا جاتا تھا، مر گیا، ہم نے اسے کپڑے ڈھانپ دیا، اس کے بعد وہی مذکورہ  
 قصہ بیان کیا،

یہ بھی کہتے ہیں، کہ ہنر اسیس جس کا ذکر زید بن خارجہ نے کیا، اس کی وجہ یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
 انگوٹھی بنوائی تھی، جسے آپ پہنا کرتے تھے، آپ کے بعد بوکر اسے پہنا کر گئے، پھر عمرؓ پھر عثمانؓ پہنتے رہے، تا آنکہ ان کی  
 وفات کے چند سال گذر گئے، تو یہ انگوٹھی ہنر اسیس میں گر گئی، اس کے بعد عثمانؓ کے گرد نہ گزر گئے، اور قتول کے سبب  
 ظاہر ہو گئے، جیسا کہ زید بن زبانیؓ کہنا گیا،

یہ بھی کہتے ہیں، کہ دو سال گذر گئے، پھر چار سال باقی رہ گئے، یا چار سال گذر گئے اور دو سال باقی رہ گئے،  
 یہی مراد ہے،

انہی تاریخ میں کہا ہے، کہ زید بنہ خارجہ انصاری جنہوں نے جنگ بدویں شرکت کی حضرت عثمانؓ کے  
 عہد میں فوت ہوئے، انہی وہ شخص ہے جس نے حات کے بعد کلام کیا،

بیعت کا مرنے کے بعد ابن کثیر کہتے ہیں

کلام کرنا | حدثنا الحکم بن ہشام حدثنی حدیثنا عبد الحکم بن عبد عن ربیع بن حلش

عن ابیہ رافعا بن ۶۰: ۵۸۰، ان کا صحیح کتاب الاولیاء ۲۰: ۱۱ اور الروایۃ ۲۰: ۳۵۰، انہوں نے جابر بن حضرت عمرؓ کا خط  
 مناع بن حذیفہؓ کے خبر میں سنایا ہے، انہی میں سے ابن الدری کہتے ہیں کہ میں نے جابرؓ سے، ربیعؓ اور خود ہمدانیؓ سے  
 صرف اسی خبر مروی ہے، کہ انہوں نے مرے کے بعد کلام کیا، جلیب التہذیب ۱۲: ۲۳۶-۲۳۷

العجبی کہ میرا بھائی ربیع بن حراش بیمار پڑا۔ میں نے اس کی تیمارداری کی اور وہ مر گیا، ہم اس کی تجہیز و تکفین میں مشغول ہو گئے جب ہم آئے تو اس نے اپنے چہرے سے کپڑا اٹھا یا اور کہا۔

اَللّٰهُمَّ عَلٰیکُمْ بِہِم نے وعظ کیا کہ اوستہام کہا اور کہا کہ تو توں چکا ہے، اس نے جواب دیا۔ عیشک میں مر چکا ہوں، لیکن تمہارے پاس سے چلے جانے کے بعد میں اپنے رب سے ملا، اور وہ مجھ سے بہت مہربانی سے پیش آیا، اور اس نے مجھے سبز محل کے کپڑے پہنائے، میں نے اللہ سے درخواست کی کہ مجھے اجازت دے کہ اپنے گھر والوں کو خوشخبری سن آؤں، چنانچہ مجھے اجازت مل گئی، اور تم مجھے دیکھ ہی رہے ہو، لوگوں کو ہدایت کیا کرو، صبح کہا کرو، خوش کن بات کہا کرو، اور نفرت انگیز بات مت کہو، اور وہ پھر مر گیا،

سید علی کہتے ہیں، کہ ابو نعیم نے ربیع سے روایت کی ہے، کہ ہم چار بھائی تھے، ربیع ہم سب سے زیادہ نمازیں پڑھتا اور روزے رکھتا کرتا تھا، اور وہ مر گیا، ہم اس کے گرد کھڑے تھے، کہ اس نے پہرے سے کپڑا اٹھوا اور کہا۔ اَللّٰهُمَّ عَلٰیکُمْ بِہِم نے وعظ کیا کہ اوستہام کہا، اور کہا کیا مرنے کے بعد تم کلام کر رہے ہو، اس نے جواب دیا ہاں، تمہارے پاس سے چلے جانے کے بعد میں اپنے رب سے ملا، وہ مجھ سے ناراض نہ تھا، اس نے میری تابعدار کی، پھر کہا۔

وہ مرت کرو، مجھے جلدی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤ، وہ میری تابعدار ہر پڑھا نے کے منتظر ہی، اور وہ پھر فاموش ہو گیا، (حدیث الاولیاء: ۴، ۳۶۷-۳۶۸)

اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہوئی، انہوں نے فرمایا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمائے سنا، کہ میری موت میں سے ایک شخص مرنے کے بعد کلام کرے گا، ابو نعیم کہتے ہیں کہ یہ مشہور حدیث ہے، اور یہ بھی اس کی روایت الدلائل میں کی ہے، اور کہا ہے، کہ اس کی صحت میں کوئی شک نہیں،

ایک اور واقعہ ابن ابی الدنیاء نے اپنی کتاب سنن عائشہ بعد الموت میں مؤلف بخلی سے روایت کی ہے، کہ ایک شخص کی عیادت کے لئے گئے، اس وقت اس پر غشی کی حالت طاری تھی، اس وقت اس کے سر سے نور نکلا اور چھت کہ خیر کر نکلی گیا، پھر اسی طرح نواف میں سے نور نکلا، پھر دونوں پاؤں سے نور نکلا، اس کے بعد اسے ہوش آیا، ہم نے پوچھا کہ تمہیں کچھ معلوم ہے، کہ تجھ سے کیا واقعہ پیش آیا ہے، کہنے لگا ہاں، میرے سر سے نور نکلا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی پہلی چودہ آیتوں کا فرقہ، نام، والا فرقہ، والدہ والی آیت کا فرقہ، اور جو نو پاؤں سے نکلا ہے، وہ سورہ مجیدہ کی آخری آیات کا فرقہ، یہ آیت میری شفاعت کے لئے لکھی تھیں، اور سورہ مہارک میرے پاس میری پاسبانی کے لئے لکھی تھیں، میں ان سورتوں کو ہر رات پڑھا کرتا تھا،

روایت میران کا واقعہ سنن ابی الدنیاء نے مؤلف بخلی سے روایت کی ہے، کہ روایت بنت جیحان کی وفات ہوئی، شرح الصدوق: ۲۶۰ - ۲۶۱، ابو نعیم مؤلف بن حراش نے مؤلف بخلی ان کی وفات کے بعد میں عمر بن ہبیرہ کی گورنری کے زمانہ میں

اصل سے غل و کیر کفادیا گیا، اس کے بعد اس نے حرکت کی اور لوگوں کی طرف دیکھا اور کہا،  
 تمہیں خوشخبری ہو، برحق تمہیں ڈر تھا، دیا مجھ سے نہیں پیش آیا، بلکہ بہت آسانی ہوئی، میں نے دیکھا، کہ تین  
 قسم کے لوگ جنت میں نہیں جاتے، تابع رحم، شرابی اور مشرک،  
 ابن ابی الدنیا نے خلف بن حوشب سے روایت کی ہے، کہ ملائکہ میں ایک آدمی مر گیا، اس پر کپڑا ڈالا گیا، اس کے  
 بعد اس نے پیرے کو حرکت دی، اور اسے کھول دیا اور کہا،  
 اس مسجد میں کچھ لوگ ہیں، جن کی داہرے بال رنگی ہوئی ہیں، وہ ابو کیر اور عمر پر لعنت کرتے اور ان سے بیزاری کا اظہار  
 کرتے ہیں، جو فرشتے میری روح قبض کرنے کو آئے تھے، وہ ان لوگوں پر لعنت بھیجتے ہیں، ان سے بیزار ہیں،  
 یہ کس کچھ پھر لیٹ گیا۔

میرٹھلی نے شرح الصدور میں ان واقعات کے علاوہ اور واقعات بھی دئے ہیں، ان واقعات کے پیش کرنے سے  
 میرا مقصد یہ بیان کرنا ہے، کہ موت عدم محض نہیں ہے، اور جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا، روح اور بدن کا تعلق قائم رہتا ہے  
 اور عارضی طور پر جسم کے ساتھ اس کا اتصال بھی جاسکتا ہے، یہ عوام کا حال ہے، خواص کا ذکر آگے کر رہو گا،

# سماع موتی

سماع موتی کے واسطے میں سلف صالحین میں کبھی بھی اختلاف نہیں ہوا، مردوں کا سنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اس سماع کی کیفیت اور زندگیوں کے سماع کی کیفیت میں فرق ہے، برزخ کے حوالہ کا قیاس اس دنیا کے حوالہ کے ساتھ نہیں ہو سکتا، پھر یہ کہ جس طرح دنیا میں سماع میں بلحاظ وقت و صفت تفاوت پایا جاتا ہے، اسی طرح برزخ میں علی قدر مراتب اس میں تفاوت ہوتا ہے؛

سماع موتی سے انکار کرنے والوں کا تمام تر مدارق ان عیید کی ان دوائیوں پر ہے،

(۱) اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاۗءَ اِذَا وُكِّلُوۡا مُدۡرِیۡنَہٗ

(سورہ زمرہ ص ۱۵۲ اور سورہ قمل آیت ۸۰)

(۲) وَمَا یَسْتَوِی الْاَعۡیٰیہُ وَلَا الْاَحۡمَیٰتُ اِنَّ اللہَ یَسۡمِعُ مَنۡ یَّشَآءُ وَمَا اَنۡتَ بِمُسۡمِعٍ مَّنۡ فِی الْقُبُورِ

(سورہ فاطرہ ۲۲)

(۱) ترجمہ :- آپ ان مردوں کو نہیں سنا سکتے، اور نہ ہی مردوں کو اپنی عورت سنا سکتے ہیں، جب بیٹھ پھیر کر چلے گا۔

(۲) ترجمہ :- زندہ اور مردہ ایک جیسے نہیں ہیں، اللہ جسے چاہے آپ کی بات سنا دے، آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے

ابن کثیر کی تفسیر

اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی، اِنِّی لَا تَسْمِعُھُمْ شَیْءٌ یَفْقَھُھُمْ فَكَذٰلِكَ هُوَ لَا عَلٰی قَلۡبِھِمْ

عَشَادَہٗ اَوْ لَا یَسْمِعُ وَقَالَ الْکُفَرُ وَیَعۡزِزُ اَقۡلَ تَعَالٰی وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاۗءَ اِذَا وُكِّلُوۡا

مُدۡرِیۡنَہٗ وَمَا اَنۡتَ بِمَسۡدٰی اَلْعَیۡیٰہِ عَنْ صَلَاتِھِمْ اِنَّ تَسْمِعُہُ لَآ مَنۡ یَّوۡمَ مِنْ بَاۡیُنَا فَعَفُوۡہُ

مُسۡلِمُوۡنَہٗ

نہی ان مردوں کو دینی کافروں کو مردوں کی طرح ہیں، نہیں سنا سکتے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آپ کے کلام سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے، جس طرح مردے سنتے ہیں، مگر وہ اس کلام سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے، یہی حال ان کفار کا ہے کیونکہ ان کے دلوں پر کفر کے پردے، اور کانوں پر کفر کا پردہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب ہم سے بیٹھ پھیر کر چلے جائیں، تو آپ انہیں سنا نہیں سکتے، آپ انہیں کو گڑھی سے ہٹا کر راہِ رحمت پر نہیں لاسکتے آپ مرث ان لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو جاری آیت پر ایمان لاتے ہیں، میں ہی لوگ مسلیم ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ کہ سنتے ہیں کافر اور مومن پر ہی مگر کافروں کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودے سے فائدہ نہیں ملتا

لہ تفسیر ابن کثیر ص ۳۰ : ۳۷۲



فِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ الرَّسَّادُ اللَّهُمَّ عَلَيَّهِ رُوحُكَ حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ

جب کوئی بھی اپنے اس مسلم بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے، جیسے وہ دنیا میں جاتا تھا، اور اسے سلام کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس مرد کو اس کی زیارت فرمادیتے ہیں، تاکہ وہ سلام کا جواب دے۔  
حضرت علیؓ نے اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپؐ نے اپنی امت کو حکم دیا کہ جب تم اہل قبر کو سلام کرو تو تعینہ اسی طرح سلام کرو جس طرح زندوں کو کرتے ہو، اور سلام کرنے والا یہ الفاظ کہے۔  
اللَّهُمَّ عَلَيَّهِ رُوحُكَ حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ

یہ وہ الفاظ ہیں جن سے ان کو خطاب کیا جاتا ہے، جیسے وہ جیتے ہوئے ہیں، اگر انہیں اس طرح تعینہ نہ کیا جاتا تو ایسا ہوتا جیسے کسی معدوم اور بیجان کو خطاب کیا جاتا ہے، اس تمام سلف صالحین کا اجماع ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں ان کی رعایت حد تو اتار کر پہنچ سکتی ہیں، کہ۔

جب کوئی زندہ شخص مردہ کی زیارت کیلئے جاتا ہے تو یہ اُسے پہچانتا بھی ہے، اور اس کے آنے سے خوش بھی ہوتا ہے،

چنانچہ ابن ابی الدینار نے کتاب القیوم میں حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا۔  
جب کوئی شخص اپنے بھائی کی زیارت کے لئے جاتا ہے، اور اس کے پاس بیٹھتا ہے، تو تمہیں اس سے اس محسوس.....  
کرتی ہے، اور جواب دیتی ہے، یہاں تک کہ وہ اس سے اُٹھ جاتا ہے،

ایوہم شریعہ سے روایت ہے، کہ

جب کوئی شخص کسی ایسے شخص کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جس سے اس کی جان پہچان تھی، اور اسے سلام کرتا ہے تو میت اس کے سلام کا جواب دیتی ہے،

ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر زیارات ہے کہ میت کو اپنے زندہ رشتہ داروں اور بھائی بہنوں کے اہمال کا بھی علم ہوتا ہے، چنانچہ عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں: مجھ سے قدیم یزید نے بیان کیا، ان سے ابوامیر نے، ان سے ایوبؓ نے، انھیں کہتے ہیں۔

زندوں کے اہمال مردوں پر پیش کئے جاتے ہیں، اگر ان کے اہمال نیک ہوں تو وہ خوش ہوتے ہیں، اور اگر بُرے ہوں تو کہتے ہیں، خدا یا اسے واپس لے جاؤ،

عصہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے استدلال سے یہ فرق بھی پیدا ہو گئی ہے، کہ یہ آیات مقتولین بدر کے بارے میں نازل ہوئیں، حالانکہ یہ درست نہیں، اس لئے کہ یہ آیات کئی ہیں، اور مقتولین بدر کا واقعہ کافی عرصہ بعد مدینہ میں پیش آیا، نیز مقتولین بدر کے عدم شہاد پر ان آیات سے استدلال کرنا درست نہیں، مزید بول ان آیات میں کفار کو زندہ ہیں مردوں کے تشبیہ کی گئی، اور جب مشرکوں کا عقاب ہے، اور میں نے اپنے عاقلانہ معجز فرماتے ہیں، اس طرح مسلم نے قبر پر سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؓ نے اللہ تعالیٰ سے کہا، اَللّٰهُمَّ عَلَيَّ رُوحُكَ حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ

ابن ابی الدنیا نے حدیث ابی انصاری سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے، کہ میرے بھائی محمد نے مجھ سے بیان کیا کہ جس زمانہ میں ابراہیم بن صالح غسلسن کا حکم تھا، تو جہاں بن عباد م سلاطین اس کے پاس آیا، ابراہیم نے کہا، مجھے کوئی نیجوت کرو، اس نے جواب میں کہا، خدا تمہارا بعدا کرے، میں کی نصیحت کروں، مجھے تو یہ روایت پہنچی ہے، کہ زید بن علی کے اہل ان کے رشتہ داروں کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں، اب تم خود کو کہہ سکتے ہو کہ تم کس قسم کے اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہو گئے ہیں، یہ سن کر ابراہیم اس قدر رویا کس کی دائرہ میں تر ہو گئی، آخر میں ابن کثیر کہتے ہیں، کہ اس بارے میں محض یہ ہے کہ بہت سی روایات پائی جاتی ہیں، پچانچہ عبداللہ شہید ہو گئے تو ان کے رشتہ داروں میں سے ایک انصاری یوں کہا کرتا تھا،

اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُوذُ بِكَ مِنْ عَمَلِ أَخِي زَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَاحِشٍ،

سنایا مجھے ایسے اہل سے پناہ دینا کہ میں کی وجہ سے مجھے عبداللہ بن عباد کے پاس شرمندہ ہونا پڑے، مزید بڑی شریعت کے مردوں کو سلام کہنے کا حکم دیا ہے، اور یہ بات مہمل معلوم ہوتی ہے، کہ ایسے شخص کو سلام کہا جائے جو نہ خوف محسوس کرتا ہو، اور نہ سلام کرنے والے کو جانتا ہو، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو تعلیم دی ہے، کہ جب قبول کو کچھ نہیں کہتے۔

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ لَكُمْ  
اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ وَمَثَلُكُمْ وَالْمُسْتَأْخِرِينَ، نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْخَيْرَ كُلَّهُ

اے ان گروہوں میں رہنے والے مؤمنو! تم پر سلام ہے، ہم انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچ جائیں گے، ہم میں سے اور تم میں سے جو لوگ پہلے ہو چکے ہیں، خدا ان پر درجہ کرے، اور جو پیچھے رہ گئے ہیں ان پر بھی، ہم اپنے لئے بھی اور تمہارے لئے بھی خیر مانگتے ہیں۔

صحہ قدسہ ابن کثیر: ۳: ۴۲۲ بیحد اس کتاب الفہم: ۷

یہ خطاب کہتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ استفادہ ہوتا ہے، کہ مردوں اور عورتوں کیلئے ایک جیسا سلام ہے، بظاہر نماز جاہلیت کے کہ مردوں کو یوں سلام کیا کرتے تھے علیک سلام اللہ و قیس بن عاصم، ان غیر فرات نے کہا کہ یہ غیر از جاہلیت کا شعر نہیں، اس لئے کہ قیس بن عاصم جن کے متعلق یہ شعر ہے شہر محبائی کا نام ہے، انہیں مشو کا یہ شعر ہے، وہ بھی مسلمان کا تھا، اس نے قیس بن عاصم کی وفات پر مرثیہ کہا تھا، اسی قسم کی اس سعد کی روایت ہے، کہ جن نے عربین الخطاب کا مرثیہ کہا، میں سے ایک شعر ہے،

عَلَيْكَ السَّلَامُ مِنْ أُمَيَّةٍ وَبِالْكَرَامَةِ يَدُ اللَّهِ فِي ذَلِكَ لِأَدِيمِ الْمُنَزَقِ (فتح مباری: ۱۱: ۱۳)

اے قہر المجرم! کہتا ہے، کہ حافظ نے دونوں شعر کا نقل کرنے میں غلطی کرائی ہے، پہلا شعر یوں ہے۔

عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ حَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ وَرَحْمَةُ مَا شَاءَ أَنْ يَتَرَحَّمَا

اور دوسرے شعر میں مجھے علیک السلام کے علیک سلام ہے، ماننا کہ یہ کنا شعر عبداللہ بن عاصم کی مرثیہ ہے، مگر غلطی کا مقصد یہ ہے کہ ان دونوں شعر میں نہ جاہلیت کے زمانہ کے طریق علیک سلام کہا ہے، مگر سنت طریقی السلام علیکم کہتا ہے، جیسے کہ ہم پہلے بیان کیا



بیضاوی کی تفسیر [یعنی امام الدین ابو سعید عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں،

(وَالَّذِي لَا يَشْفَعُ الْمُؤْمِنُ) تحلیل آخر لایم من حیث انہ یقطع طمعاً عن مشا لعتهم ومعاذتہم لولمّا شتموہ بالموتی لعدم انتفاعہم بہ باستماع مائت لی غلیظہم کما شتموہ بالکفر ثم فی قولہ (وَالَّذِي لَا يَشْفَعُ الْمُؤْمِنُ) الدُّعَاءُ إِذْ أَوَّلُ امْدُيُونِي، ذن اسماعیم فی هذه الحالة العبد.

ترجمہ: واللہ تعالیٰ نے یہ فرما کر کہ "یَا مُدِیُونِی" آپ ان مردوں کو نہیں سنا سکتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ پر توکل کرنے کا حکم دینے کی ایک اور وجہ بیان کر دی ہے، تاکہ آپ ان کے ساتھ دینے اور مدد کرنے سے قطعی طور پر امید نہ رکھیں، ان کا کہہ کر مردوں سے اس نے تشبیہ دی گئی ہے، کہ جس طرح مردوں کو سنانے سے کوئی فائدہ نہیں اسی طرح، جو قرآن ان کو سناتا یا جاتا ہے، اس سے یہ فائدہ نہیں اچھالتے، "یعنی اسی طرح جس طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَالَّذِي لَا يَشْفَعُ الْمُؤْمِنُ" الدُّعَاءُ إِذْ أَوَّلُ امْدُيُونِي" میں انہی بہروں سے تشبیہ دی گئی ہے، کیونکہ کس حالت میں کوئی بات سنانا اور دیکھنا یہاں پر بیضاوی نے بتلایا ہے، کہ سننے سے یہاں مراد ایسا سننا ہے جس پر فائدہ مرتب ہو سکے، طعن سننے کی نفی نہیں لقم کہتا ہے کہ اس آیت کا منہور ہم ہی ہے، جبرائیل رَلَقَ لَاقِدْیَ مِّنْ أَعْبَابٍ وَلَکِنَّ اللّٰهَ یُعَذِّبُ مَن یَّشَآءُ (الحی ص) اظہر من الشمس، کچھ پتا نہ چلا علی تاملی نے سزا شرح مشکوٰۃ میں یہی دیا ہے، شوکانی کی تفسیر [تقاضی شوکانی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں،

(۱) وظاہر نفی اسماع المؤمن والعزم ولا یخص عند الإیمان ورد بدلیل کہا مثبت فی التخصیص (۲) اذما صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب القتل فی قلب بد یا قلیل لئلا یا رسول اللہ انا نکلک لاجلاً ولا روحاً لہا، ولکن ذل ماورد ان المیت یصح خلق یغالب المشیحین لئلا اذ انصرفتوا (۳) قرآن مجید کے نام ہی الفاظ سے اس معلوم ہو رہا ہے، کہ سماع موتی کی نفی میں عزم پایا جاتا ہے، لہذا اسماع موتی کی تفسیر دلیل کے محض نہیں کیا جا سکتا، جیسا کہ جمیع حدیث میں ثابت ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے کوفوں میں متقولین کو جب مخاطب کیا، تو آپ سے عرض کیا گیا، کہ یہ تو بے روح اجسام ہیں، جن سے آپ کام کر رہے ہیں، اسی طرح یہ بھی وارد ہے، کہ جب جناح کے ساتھ آنے والے واپس جاتے ہیں، تو میت ان کے گزرتوں کی آواز سنتی ہے، (۴) عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فی دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ھل بد یا ولا امتداد ضعیف، والمشہور فی التخصیص وغیرہا، ان وأثبتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا امتداد

(۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

بعده الآية على رواية من روى من الصحابة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال  
قِيلَ لَكَ اِنَّكَ تَنَادَىْ اَجْسَادَ اَبَائِكَ ۖ

وفي مسلم من حديث ابي ان عمدا بن الخطاب لما سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يتناديهم فقال - يا رسول الله تنادى بهم بعد ثلاث وهل يسمعون يقول الله - اِنَّكَ لَا تَعْم  
الْمَوْتِ ۚ فقال - والذى انفسى بيدي ما انتقم يا سمع منهم ولكم لا يطيقون ان يسمعون  
ان عباس سے مروی ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب آپ نے اہل بدر کو پکارا۔

مگر اسکی استدعا ضعیف ہے، حسین اور دیگر کتب امارت میں مشہور ہیں ہے، کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنها نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے ان کو پکار دیا کہ جنہوں نے یہ روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین  
بدر کو پکار دیا، یہاں پر خاص کار دکنے کے لئے عام سے استدلال کیا گیا ہے، حالانکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض  
کیا گیا کہ آپ تو رسولید رسول کو پکار رہے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا - جو میں کہہ رہا ہوں۔ تم اسے ان سے بہتر نہیں سن رہے  
صحیح مسلم میں حضرت انس کی حدیث ہے، کہ جب حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مقتولین بدر کو پکارتے ہوئے  
سنا تو عرض کیا - یا رسول اللہ آپ ہمیں تین دن کے بعد پکار رہے ہیں، اور کیا یہ سن رہے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے  
ہیں۔ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا - قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان  
ہے۔ تم ان سے بہتر نہیں سن رہے۔ مگر یہ جواب نہیں دے سکتے۔

اس بیان میں قاضی شوکانی نے اسامع موتی کی نفی کی ہے، مگر اس میں بعض سوانح کو مستثنیٰ قرار دیکر اسامع موتی کو مباح  
ہے، اس عام نفی اور پھر متعدد مقامات کو مستثنیٰ قرار دینے کے متعلق ہم سید انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ کا بیان آگے چل کر پیش  
کرینگے۔

مقتولین بدر کا واقعہ مختصر اویں ہے۔ سید میں بدر کے مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کفار مکہ سے جنگ  
ہوئی، کفار کو شکست ہوئی اور ان کے سر اڑی مارے گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نعشوں کو کنوئیں میں پھینک دیا  
یا سم دیا، تین دن کے بعد آپ کنوئیں پر تشریف لائے، اور مقتولین بدر کے نام لے کر خطاب کیا، اور کہا - جو وعدہ اللہ نے  
میں سے کیا تھا، ہم نے تو اسے پورا کیا، اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کہیں پکار رہے ہیں، یہ تو قرآن میں، تو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - یہ تم سے بہتر سنتے ہیں، مگر تمہیں جواب نہیں دے سکتے، اس حدیث میں جسے  
واضح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے، اگر مرنے سنتے ہیں، خواہ میت مومن ہو خواہ کافر، یہاں پر آنحضرت نے کفار کو خطاب  
کیا تھا، ہم آگے چل کر اس حدیث پر پھر بحث کریں گے۔

ابن قیم کا بیان | ابن قیم فرماتے ہیں کہ -

اب رہی یہ آیت ”وَمَا آتَاكَ مُشْرِجٌ مِّنْ فِي الْعُجُورِ“ اس کے سیاق و سباق سے تو یہی معلوم ہوتا ہے، کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے، کہ اسے جسے علیٰ کلم آپ اس کا ذکر جس کا دل مرچکا ہے، یا پنا کلام اس طرح نہیں سنا سکتے، کہ اسے اس سے فائدہ ہو، بلکہ اسی طرح جس طرح آپ خبروں و لوگوں کی بات اس طریقے سے نہیں سنا سکتے، کہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں، اَللّٰہُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالٰی کا یہ مقصد قطعاً نہیں، کہ مَرْدے قطعاً کچھ سنتے ہیں، اَللّٰہُ تَعَالٰی کی کلام دیکھتے ہو سکتی ہے، جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بتلایا ہے، کہ مقتولین بدلے آپ کا کلام و خطاب سنا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہولت کو سلام کیے، اسی طرح علم دیا ہے، جس طرح کہ کسی شے والے موجود اور خواہش شخص کو سلام کہتے ہیں، نیز یہ بھی بتلایا کہ جو شخص اپنے مومن بھائی کو سلام کہتا ہے، وہ اس کا جواب بھی دیتا ہے،

یہ آیت اسی طرح کی ہے جس طرح یہ آیت :-

اِنَّكَ لَا تُنَبِّحُ الْمَوْتٰی وَلَا تُنَبِّحُ النَّفْسَ اِذَا وُكِّلَ مُدْبِرٍ مِّنْکَ

یہ بھی کہا جاسکتا ہے، کہ یہودیوں کو سنانے کی نفی کرنے کے ساتھ مردوں کو سنانے کی نفی کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے، کہ اس سے مراد یہ ہے، کہ دونوں میں سننے کی اہلیت ہی نہیں باقی باقی، ان کا فہم و دل کی جڑ نہ مژدہ۔ اور ہرگز ہیں، اس لئے انہیں سنانا بھی اسی طرح حال ہوا، جس طرح تھے اور ہرگز کو خطاب کرنا، یہ مفہوم درست ہے، لیکن اس سے مرنے کے بعد روح کو بطور جبر و قہر کوئی بات سنانے کی نفی نہیں ہوتی، اس لئے کہ مردوں کے ساتھ ارواح کا تعلق کسی نہ کسی وقت قائم ہو سکتا ہے، اور یہ سماع و سماعت نہیں جس کی نفی کی گئی ہے، والدہ علم، لہذا جتنی بھی قول مرنے کے بعد اَللّٰہُ تَعَالٰی سنانا نہ چاہیں، اسے آپ سنا نہیں سکتے، آپ کا کام صرف ڈرانا ہے، مقصد یہ کہ اَللّٰہُ تَعَالٰی نے آپ کو ڈرانے کی قدرت دی ہے، اور اللہ نے آپ کو یہی کام تفویض کیا ہے، اس بات کا مکلف نہیں بنایا، کہ جنہیں اللہ نہ سنانا چاہے، آپ اسے سنائیں،

تَحَاشَى الْوُكُوفَ الْعَرَبِیَّ کَیْ بَیْ اَنَامِی الْوُكُوفَ الْعَرَبِیَّ مَتَوٰی سَلَامٌ بِحُکَامِ الْقُرْآنِ یَنْفَرُ لَیْلَہُ

وَجِوَقًا صَبْرًا اَللّٰہُ تَعَالٰی اَمَّا الْقَامِ اَمَّا اِنْ وَهَبَ نَے اللہ تعالیٰ کے سران :-  
وَاِذْ یَقِیْدُ کُمُ اللّٰہُ اِحْدٰی النِّظَامِ فَلَیْلَہُ اَلْکَافُ وَ قُوْدُوْنَ اَنَّ عَمِیْرَ ذَاتِ الشَّوْکَہِ  
تُکُوْنُ لَکُمُ

کے بارے میں مالک سے روایت کرتے ہوئے کہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مشرکوں کو جنہیں بدر کے کفر میں تولد کیا تھا فرمایا :-

ہم سے ہمارے رجبے جو وعدہ کیا تھا، ہم نے اسے سچا پایا، تمہارے رب نے جو تم سے وعدہ کیا تھا، کیا تم بھی اسے سچا پایا۔  
اس پر جواب دے کر فرمایا :- یا رسول اللہ ! یہ کفر وہی کیا یہ سنتے ہیں ؟

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :- جو میں کہہ رہا ہوں اسے یہ سن رہے ہیں،

تاکہ کہتے ہیں، کہ اللہ نے ان کفار کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے زندہ کر دیا تھا،

لہذا احکام القرآن : ۱ : ۴۴۵ زیر آیت وَاِذْ یَقِیْدُ کُمُ اللّٰہُ اِحْدٰی النِّظَامِ

یہ ایک عجیب مسئلہ ہے، جیسے ہم نے کتاب الشکلیں میں مدافعت سے بیان کر دیا ہے، اور وہاں ہم نے ثابت کر دیا ہے کہ موت کے..... یعنی عدم بعض اور فنا نہیں، موت تو صرف ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہونے اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہونے کا نام ہے، مگر ہم بعد کچھ ہمیں تو یہ بات خود بخود سے الگ ہو جاتی ہے، ..... اور اگر عرض ہو تو یہ طرح کیلئے جسم کا کوئی زکونی یا حصہ ہونا ضروری ہے، جو روح کی ٹھکانے رہے، اور وہ دم کی جڑ ہے جس کے متعلق حدیث میں آیا ہے کہ زمین دم کی جڑ کے سوا انسان کے تمام اعضاء کو کھا جاتی ہے، اسی سے اسے پیدا کیا گیا، اور اسی سے اسے بھر چڑھا جائے گا، اور کھنکھ جی تو ہے، جو سنتی، یاد رکھتی، جاننی اور قبول کرتی ہے، مگر اللہ تعالیٰ جیسا چاہیں اور کائنات کو پیدا کر دیتے ہیں بلکہ اہل دنیا کے لئے اللہ تعالیٰ نے آخرت کا اور گل پیدا نہیں کیا، اور نہ ہی اہل آخرت کے لئے دنیا کا اور گل پیدا کیا ہے، مگر جب اللہ تعالیٰ چاہیں۔ اہل آخرت کو دنیا کا مال ملتا دیتے ہیں، چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ جب حیرت کے گھر والے واپس جاتے ہیں، تو وہ ان کے حوالے کی کیا گزارش کرتی ہے، اور پھر اس کے پاس فرشتے آتے ہیں الحدیث،

یہ بھی ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل بدر کے متعلق کہا گیا کیا آپ ان لوگوں سے کلام کرتے ہیں، جو مرد و بچہ ہر یکے، و فرمایا: ہر کچھ میں کہہ رہا ہوں تم ہمارے ان سے بہتر نہیں سہ رہے، مگر انہیں جواب دینے کی اجازت نہیں، اس واقعہ کے متعلق حضرت حسان فرماتے ہیں:

فَقَادَ مَنَا أَبَا جَهْلٍ صَرِيحًا	وَعَدِيَّةٌ حَدَّثَنَا يَا نَجِيبُ
وَشَيْخَةٌ قَدَّتْ كُنْفَارِي رِيحًا	ذَوِي حَسَبٍ إِذَا انْشَبُوا حَسِيْبُ
يَا دِيعْمُ رَسُولُ اللَّهِ لَهَا	قَدَّتْ خَاتَمُهَا كَيْبُ فِي الْكَلْبِ
أَلَمْ تَجِدْ وَأَكْلًا كَانَ مَآ	وَأَمَّا اللَّهُ يَا خَذِبَ الْقُلُوبُ
وَمَا تَطْقُو أَوْ لَوْ تَطْقُو الْغُلُوبُ	صَدَقَتْ وَكُنْتُ ذَا سَامِي مَحِيْبُ

ہم نے ابوجہل کو بھڑا، عقبہ کو زمین پر چڑھا، شہید کو حسب و نسب والے لوگوں میں چھوڑا جب ہم نے انہیں اکٹھا کر کے کنوئیں میں پھینک دیا۔ تو رسول اللہ نے انہیں پکار کر کہا: کیا تم نے میری باتوں کو سچ نہیں پایا۔ اور اللہ کا حکم دلوں کو پکڑتا ہے، مگر انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔ اور اگر بولتے تو ضرور کہتے کہ آپ نے سچ کہا تھا، اور آپ صحیح فرماتے تھے،

قاضی شمس اللہ کا بیان اس مسمی وقت قاضی شمس اللہ ربانی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۲۲۵ھ فرماتے ہیں:

”بَدَّلَ لَدُنْهُمْ كَلِمَاتِي“ الموصی سے مراد کفار ہیں، انہیں مردوں سے اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ جو کلام انہیں نہیں پکڑ سکتا، یا اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے، قاضی صاحب اس کے بعد آیت:-

لَهُ احْكَامُ الْعَرْشِ اِنَّ : ۳۶۶ : البُدَايَا وَالْاَنْهَاءِ : ۳ : ۲۵۲ تفسیر مظہری سورہ نمل ص ۱۳ آیت  
اِنَّهُ لَا يَشْفَعُ لَكَ فَاَنْتَ

وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادُ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ يَوْمَ يَنْفَعُ الْمُفْعُ مَا أَتَى ذَلِكَ يَوْمَ  
الْخُرُوجِ ۝

پرجوش کرتے ہوئے فرماتے ہیں، کہ مروجے اللہ کے حکم سے آواز سنیں گے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ چاہیں تو مروجے اور  
جہادات سنتے ہیں زندوں کی طرح ہیں، اس لئے کہ تمام موجودات میں کسی نہ کسی طرح کی زندگی ضرور پائی جاتی ہے جیسا  
کہ ہم نے سورۃ طہ کی تفسیر میں بیان کر دیا ہے، اور اس بات پر اجماع ہے کہ غضاب قبر روح اور جسم دونوں کو  
اس کے بعد ماضی صاحب نے شیخین کی روٹی حدیث دی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین بدلتا  
پر کھڑے ہو کر ایک ایک کا نام لیکر پکارا اور کہا: کیا اللہ کے وعدے کو تم نے سچا پایا کیوں کہ جو وعدہ مجھ سے کیا گیا تھا میں  
نے تو اسے سچ پایا۔ اس پر حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ نے روح جسموں سے کیسے کلام فرما رہے ہیں۔ تو  
آپ نے جواب دیا جو میں کہہ رہا ہوں اسے تم ان سے بہتر نہیں سن رہے، مگر وہ مجھے جواب نہیں دے سکتے،  
عالمہ علی کا بیان | علامہ علی سیدہ انسان العیون میں فرماتے ہیں

السَّمْعُ الْمُنْفَعُ فِي بِلَايَةِ بَعْضِ السَّمْعِ النَّافِعِ وَقَدْ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْحَافِظُ الْجَلِيلُ الْمُسَيَّبِيُّ بِقَوْلِهِ  
سَمْعٌ مَوْفَى كَلَامِ الْخَلْقِ حَقٌّ وَوَقْدٌ جَادَتْ بِهِ شِدَّةُ نَاكِلٍ خَارٍ بِالْكِتَابِ  
وَأَيَّةُ الْبَقَى مَجَاهِدًا سَمْعٌ هَدَى لَا يَقْبَلُونَ وَلَا يَصْغُونَ لِلْأَدَبِ  
جس سماع کی تعریف بھی کی گئی ہے، اس سے ایسا سماع مراد ہے جس سے نفع مترتب ہو سکے، حافظ سیوطی نے  
اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے۔

تمام مخلوق کے کلام کو مروجوں کے سنتے کے متعلق کتابوں میں حدیثیں موجود ہیں، اب رہی آیت اس میں جس سماع کی نفی  
کی گئی ہے، ایسا سماع ہے، جس سے وہ ہلاکت پاسکیں، اس لئے کہ وہ نہ کو کوئی بات قبول کرتے ہیں۔ اور نہ مصلحتوں  
کی طرف کان لگاتے ہیں۔

نفسی کا بیان | ابراہیم کاتب نفی تفسیر دارکلم میں زیر آیت سورہ فاطر فرماتے ہیں۔

نَفْسٌ أَلْفَاظٌ يَأْكُو فِي حَيَاتِهِ لَا يَتَفَقَّهُونَ وَهُمْ مُسَوِّمُونَ

کہ، گو مروجوں سے اس لئے تفسیر دی گئی ہے، کہ جس طرح مروجے سنتے ہیں مگر فائدہ نہیں، اسی

طرح یہ کفار سنتے ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلام سے فائدہ نہیں اٹھاتے،

شاہ عبد القادر کا بیان | شاہ عبدالقادر برادر شاہ عبدالعزیز مؤلف القرآن میں زیر آیت کریمہ

وَمَا أَتَى مَسْمُوعٌ فِي الْقُبُورِ

۱۔ تفسیر مظہری، ۹: ۷۷، سورۃ قیامت ۴۱-۴۲، ترجمہ تہذیب حرمین، اردو کتب خانہ تہذیب حرمین سے سادی کوٹکا

اس دن یہ واقعہ آواز سنیں گے، یہ قبروں سے نکلے گا دن ہوگا، ۱۱-۱۲، شمع حیات الموات میں اس طرح دیکھ

مگر یہ سب مرنے والے، سماع مَوْفَى كَلَامِ الْخَلْقِ حَقٌّ وَوَقْدٌ جَادَتْ بِهِ شِدَّةُ نَاكِلٍ خَارٍ بِالْكِتَابِ، ۱۱: ۲۱،  
نور ہدایت شمع حیات،

فرماتے ہیں :- حدیث میں آیا ہے، کہ مردوں سے سلام کرو دے سکتے ہیں،  
مشتقین کے مذکورہ بالا بیان سے واضح ہو گیا ہوگا، کہ اس آیت میں حملہ کی نفی نہیں پائی جاتی اور پھر کچھ آیت کا تعلق  
کفار کے ساتھ ہے، کیونکہ کفر نکلتا خود موت ہے، اور کہ فرعون بھی مرد اور اس کا دل بھی مژدہ ہے، مگر مومن زندہ ہے،  
اور اس کا دل بھی زندہ ہیں،

اب میں ان احادیث کو پیش کر رہا ہوں جن میں سننے کا ذکر رائج طور پر آیا ہے، لہذا میں سب سے پہلے اسی حدیث کو  
لینا چاہوں، جس کا ذکر کئی بار پہلے آچکا ہے،

**شیخین کی روایت** شیخین نے حضرت انسؓ اور ابن عمرؓ سے روایت کی ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مقتولین ہند پر  
کھڑے ہوئے اور ان میں سے ایک ایک کا نام لیکر پکارا، اور کہا کہ ہو وہ مجھ سے اللہ نے کیا تھا، اسے میں نے قہقہہ پایا  
کیا تم نے بھی اس وعدہ کو حرم سے کیا گیا تھا پچھ پچھایا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا :-

آپ ان مردہ بدلوں سے جن سے روحیں نکل چکی ہیں، کیسے بات کر رہے ہیں؟  
اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا جو کچھ میں کہہ رہا ہوں تم اسے ان سے بہتر نہیں سن سکتے۔ مگر  
یہ جواب نہیں دے سکتے،

**حافظ ابن حجر کا بیان** حافظ ابن حجر نے اپنے دستور کے مطابق اس حدیث پر دو جگہ مفصل بحث کی ہے۔  
جس میں تارخین کے افادہ کے لئے پہل کرنا چاہوں،

تیسری حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے، جس میں فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا تھا۔  
﴿لَكُمْ يَوْمَئِذٍ الْكَافُ أَكْ مَا كُذِّبَ أَقُولُ﴾ لَقَدْ سَمِعْتُ

انہیں اب معلوم ہو گیا ہے، کہ جو کچھ میں انہیں کہا کرتا تھا سچ تھا،  
حضرت عائشہؓ نے ابن عمرؓ کی مذکورہ روایت کو رد کرنے کے لئے یہ طرز اختیار کیا تھا۔ چونکہ ابن عمرؓ کی روایت  
دیگر راویوں کی روایت سے موافق ہے، اس لئے جہوں نے حضرت عائشہؓ کی مخالفت کی ہے، اور ابن عمرؓ کی روایت کو  
قبول کیا ہے،

حضرت عائشہؓ نے ”إِنَّمَا لَا تَكُنْ مِثْلَ الْكُفَّيْنِ“ سے جو استدلال کیا ہے، اس کے جواب میں علامہ نے یہ کہا ہے  
کہ اس کے معنی یہ ہیں، کہ آپ انہیں اصرار نہیں سنا سکتے کہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں، یا اس سے مراد ہے کہ آپ انہیں  
نہیں سنا سکتے، مگر اگر اللہ چاہے تو سنا سکتے ہیں،

سہیلی کہتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ فرمائے تھے، اس وقت حضرت عائشہؓ تو موجود نہ  
تھیں۔۔۔ حیات الموات : ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، اور کتاب الترمذی : ۴۰، ایک روایت  
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مردوں کے بعد ہند پر تشریف لائے تھے،

لکھ۔۔۔ فتح الباری : ۳، ۱۸۱-۱۸۲

تھیں، لہذا جو لوگ اس وقت موجود تھے، انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ زیادہ اچھی طرح یاد ہیں گے، ادا لاکھ صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کیا تھا۔ کیا آپ ان لوگوں کو مخاطب کر رہے ہیں جو مرد نامہ ہو چکے۔ تو آپ نے فرمایا۔ تم میری بات کو ان سے بہتر نہیں سن رہے، بھرتے ہیں۔ جب ان کا اس حالت میں عالم ہونا جائز قرار پایا۔ تو ان کا سننا بھی جائز ہے، خواہ اپنے سر کے کانوں سے عین کہہ دوں گا تو ان سے عین کہہ دوں گا ان لوگوں کا خیال ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ سوال صرف مروج کو ہوگا۔ اور روضہ جسم میں ٹوٹے گی، سہیلی کہتے ہیں کہ اس آیت کا مفہوم وہی ہے جو اُفَاتَتْ تَجْمَعُ الْقَوْمُ وَتَقْفُرُ بِي الْعُمَىٰ وَكَاسَ بِمَطْلَبٍ یہ ہے کہ خدا ہی سنا سکتا ہے، اور وہی ہدایت کر سکتا ہے، ابن حجر فرماتے ہیں، کہ سہیلی کا یہ کہنا کہ حضرت عائشہ اس موقع پر موجود نہ تھیں، وضررت ہے، مگر اس سے ان کی روایت میں خلل نہیں آتا۔ کیونکہ یہ عین ابی کی مرسل حدیث کی طرح ہے، کیونکہ ہم اسے اول سمجھیں گے۔ کہ حضرت عائشہ نے یہ الفاظ ایسے شخص سے سنے ہوں گے۔ جو اس وقت وہاں موجود تھا۔ یا ہو سکتا ہے کہ بعد میں آنحضرت سے ہی سنے ہو، اگر اس سے حضرت عائشہ کی روایت میں خلل آتا ہے تو ان عمر کی روایت میں بھی خلل آنا چاہئے اس لئے کہ وہ بھی تو اس وقت موجود نہ تھے، اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قسم کے الفاظ کہے ہوں، کیونکہ ان میں کوئی تعارض نہیں پایا جاتا،

ابن عیینہ کہتے ہیں کہ اس آیت اور ابن عمر کی حدیث میں کوئی مخالفت نہیں پائی جاتی کیونکہ مرنے سے یقیناً نہیں سنئے لیکن جب اللہ تعالیٰ چاہی کہ یہ سننے والے کو سنائیں تو کوئی مخالفت نہیں، صَٰلَا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

إِنَّمَا عَرَضْنَا لَكُمْ مَنَاقِدَ

(۱۱۱)

نیز فرمایا:-

ہم نے آسمان اور زمین کو اپنی امانت پیش کی۔

تَقَال لَهَا فَرَلُّكَ رَضٍ اِنْقِطَاعًا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا

آسمان اور زمین کو کہا خواہ اپنی خوشی سے آؤ خواہ ناخوشی سے،

ہم باب المغازی میں قتادہ کا قول نقل کر چکے، کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کروا دیا تھا تاکہ وہ آپ کے کلام کو تاریخ اور عذاب کے طور پر سن لیں۔ اچھا:

ابن جریر اور کرامہ کی ایک جماعت نے اس مسئلہ سے یہ نتیجہ نکالا ہے، کہ قبر میں سوال صرف بدن سے ہوگا۔ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ اس میں ایسی قوت پیدا کر دیں گے کہ وہ سننے کا بھی، اسے ظہر بھی ہوگا۔ لذت بھی محسوس کرے گی اور درد بھی، ابن حزم اور ابن ہبیرہ اس طرف تھکے ہیں کہ سوال صرف روح کو ہوگا۔ اور وہ بدن میں ٹوٹائی نہ ملے گی، جمہور نے ان کی مخالفت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ روح یا تو سلم بدن میں ٹوٹائی جاتی ہے، یا جرد بدن میں جسیا کہ حدیث سے ثابت ہے، اگر سوال صرف مروج سے ہوتا ہوتا، تو بدن کی خصوصیت کہاں رہی۔

خواجہ جوہر کے اعضاء و منسحق کیوں نہ ہو جائیں میت کے اجزاء کا منسحق ہو جانا روح کے ٹوٹنے سے مان نہیں آ سکتا۔ شبلی کی روح جرد بدن میں ٹوٹ سکتی ہے کیونکہ اللہ کو قدرت ہے کہ وہ بدن کے کسی ایک حصے میں زندگی دے سکے

اور اسے سوال ہو سکے، مگر تو اس کے جزا کو اکٹھا کر لے بھی قادر ہے، ان لوگوں کو اس بات نے یہ کہنے پر مجبور کیا ہے، کہ سوال صرف روح کو ہوگا، یہ امر ہے کہ بعض اوقات مشاہدہ میں آیا ہے، کہ سوال کے وقت میت کے بھٹانے وغیرہ کا اثر نہیں ہوتا، اور ذہنی قبر میں تھکی یا وسعت وغیرہ ہوتی ہے، وہی حال ان لوگوں کا ہے جنہیں دفن نہیں کیا جاتا، مثلاً جسے پھانسی دیا جائے، ان لوگوں کا جواب یہ ہے، کہ قدرت اللہ کیلئے یہ بات ناممکن نہیں، بلکہ ہم عام طور پر اس کی مثالیں دیکھتے رہتے ہیں مثلاً سو یا ہمارا شخص خواب میں لذت بھی محسوس کرتا ہے، اور دوسری گھر اس کے پاس بیٹھا چلا آؤی اسے معلوم نہیں کر سکتا بلکہ چل ہی ہوتا ہے، کہ ایک بیدار شخص جو بائیں رشتہ ہے، یا سوچتا ہے، ان کی لذت یا ان کا درد محسوس کرتا ہے، مگر اس کے پاس بیٹھا نما شخص اسے معلوم نہیں کر سکتا، ان لوگوں کو فعلی اس لئے لگی ہے، کہ انہوں نے غیر موجود کاتیاں موجود سے کیا۔ اور موت کے بعد کے حالات موت سے پہلے کی طرح سمجھا۔ یہ واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی مینائی اور شنوائی کمان امور کے مشاہدہ سے روک دیا ہے، اور ان پر رحم کیونکہ سے یہ امور ان پر مخفی رکھے ہیں۔ ہمارے دنیوی اخلاقیات انہوں کو سمجھنے کی قدرت نہیں، سوائے ان لوگوں کے جنہیں اللہ نے قدرت دی ہے،

چہرہ کے عقیدہ کا ثبوت احادیث میں ملتا ہے، حدیث آنحضرت کا یہ فرمانا،  
 اِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نَفْسِ الْوَلَدِ (وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)  
 نَحْنُ لَمَّا اَخْلَقْنَا رُحْمًا لِحُفَّتِهِ الْعَلِيِّ (وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)

(اسکی لپٹیاں قبر کے بھینچنے کی وجہ سے ایک دوسرے کے اندر گھس جاتی ہیں)  
 يَسْمَعُ صَوْتَهُ اِذَا احْكَمَتْهُ بِالْمَطْرَاقِ (وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)

(جب اسے پھوڑا مارا جاتا ہے، تو اس کی آواز سنائی دیتی ہے)  
 يَسْمَعُ بَيْنَ نَفْسَيْهِ (وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)

(وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)  
 يَسْمَعُ اِنْهَ (وردہ ان کے جڑوں کی آواز سنتا ہے)

یہ تمام امور جسم کی صفات سے ہیں۔ اسی حدیث کے متعلق دوسرے مقام پر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں، حضرت عائشہ کے پاس ذکر کیا گیا، کہ ابن عمر نے مقتولین بدھ کے متعلق یہ ذکر کیا، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس وقت سن رہے ہیں، تو حضرت عائشہ نے فرمایا، آنحضرت نے تو فرمایا تھا، اَلَا تَلْعَلُوْنَ اَنْهِيَ اب علم ہو گیا ہے، اس کے بعد حضرت عائشہ نے یہ آیت پڑھی،

فَلَا تَحْشَرُ لَكَوْنِي وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ  
 یعنی جب وہ روزِ حق میں اپنے اپنے مقام پر پہنچ چکے ہوں گے،

لے یہاں اصحاب کشف و کرامات مراد ہیں، کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ ان امور کو کھیل دیتے ہیں، جیسا کہ ان ہر جگہ، چنانچہ وہ بالکل متبرکک حالت دیکھتے ہیں، اور ان سے کام بھی کر لیتے ہیں، لہٰذا فتح الباری، ۲: ۲۴۲

حافظ فرماتے ہیں کہ عرفہ و راوی حدیث کا مقدمہ حضرت عائشہ کی ملاو کو واضح کرتا ہے۔ لہذا اس نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ

إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُوفِيَّ

میں سماع کی جو مطلق نفی کی گئی ہے اس میں یہ قید پائی جاتی ہے کہ جب وہ دونوں میں پہنچ چکے، پھر نہیں سن سکتے لہذا حضرت عائشہ کے انکار و اسباب فکر کے قول میں کوئی مخالفت نہیں۔

یہ بھی کہتے ہیں علم سے سماع کی نفی نہیں ہوتی، ثابت کے مفہوم سے جو اشکال پیدا ہوتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ عروہ ہونے کی حالت میں وہ نہیں سنتے مگر عائشہ نے انہیں زندہ کیا، اور انہوں نے سنا۔ جب کہ قتادہ نے کہا ہے، اکیلے عروہ و ان کے بیٹے بصرہ روایت نہیں کی، بلکہ ابوطحہ نے بھی ان کی موافقت کی ہے، جیسا کہ بیان ہو چکا، طریقہ تصریح کی حدیث ابن مسعود سے روایت کی ہے، عبد اللہ بن مسعود کی حدیث میں بھی یہی آیا ہے، اور اسی طرح ہے، صحابہ نے عرض کیا، کیا یہ سنتے ہیں، آپ نے جواب دیا، جس طرح تم سنتے ہو، اسی طرح یہ بھی سنتے ہیں، لہذا جواب نہیں دیتے، ابن مسعود کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں، لیکن کتب وہ جواب نہیں دیتے،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عجیب بات یہ ہے کہ ابن اسحاق کے خانقاہ میں یہ سرف بکر نے عروہ و سند سے سماع موقوفی کے متنازع سے رجوع کیا، حضرت عائشہ سے بھی الفاظ مروی ہیں جو ابوطحہ کی حدیث میں ہیں، یعنی

مَا أَتَيْتُهَا بِمَنْ مَخَّجَ لَهَا أَقْوَلَ مِنْهُمُ

اھم نے بھی سند حسن سے اس حدیث کی روایت کی ہے،

اگر یہ روایت محفوظ ہے، تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ نے سماع موقوفی کے انکار سے رجوع کیا ہے اس لئے کہ عروہ تو اس موقع پر موجود نہ تھے مگر ان کا بیان بھی صحابہ کی روایت سے ان کے نزدیک ثابت ہو گئی تھی، اسامی کی کہتے ہیں، حضرت عائشہ انتہا حد تک صاحب فہم و فراست تھیں، انہوں نے کثرت سے عادت روایت کی ہیں وہ علم کی گہرائیوں تک پہنچتی ہیں، لیکن نقد کی روایت کو رد کرنے کے لئے ایسی ہی صریح نص ہوتی چاہئے جس سے یا تو نسخ ثابت ہو یا تخصیص یا استثناء، مگر یہاں تو دونوں روایتوں میں مطابقت کی جاسکتی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان "إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُوفِيَّ" آنحضرت کے فرمان کو وہ اس میں رہے ہیں کہ معافی نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا یہ ہے، کہ کتنے ناگاہ سننے والے کے کان میں آواز پہنچا دے، اور یہاں خدا ہی انہیں سنانے والا ہے، اس طرح کہ اللہ نے اپنے ہی کی آواز ان تک پہنچا دی،

حافظ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ "إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُوفِيَّ" میں موقوفی سے مراد من فی القبور

نہ حضرت عائشہ کی مراد یہ ہے کہ جب کفار و منافقین میں پہنچ گئے، تو پھر حسن نہیں سکتے، اور ابن عمر کی مراد ہے، جب کفار کو سوال ہو رہا ہو، و واضح یہ کہ صرف کفار کے احوال کے متعلق ہے، اور مسلمان میت کیلئے واضح حدیث موجود ہے، کہ جب کوئی اس کی قبر پر آکر سلام کرتا ہے، تو وہ سلام سنتا بھی ہے، اور جواب بھی دیتا ہے، جب کہ ان کی کثیر کی تفسیر بیان کیا جا چکا ہے، لہذا نفی سماع کا تعلق صرف کفار کے ساتھ ہوا، مومنوں کیساتھ نہیں، احمد بن حنبل و ابی حنبل و شافعی و مالک و حنفی و مسلمان، ۴ سال

سے کیا مراد ہے، حضرت عائشہؓ نے کلمہ حقیقی معنوں میں لیا ہے، اور اسے صل قرار دیا ہے، اسی لئے تو انہیں آنحضرتؐ کے فرمان: "مَا كُنْتُمْ بِمُحْسِنِينَ كَمَا كُنْتُمْ بِمُفْسِدِينَ" کا رد کرتی پڑی، بعض کہتے ہیں کہ یہاں مجازی معنی مراد میں "موتی" اور "من فی القصور" سے مراد کفار ہیں، کفار کو باوجود زندہ ہونے کے مردوں سے تشبیہ دی گئی،

حضرت انسؓ کی روایت: اتنا وہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ حَقْقَ نِعَالِجَيْهِمْ

جب لوگ میت کو قبر میں رکھ کر واپس جانے لگتے ہیں۔ تو میت ان کے جوتوں کی آواز سنتی ہے،

مسند ابوحاتم کی روایت: مسند ابوحاتم کی بحیرہ میں ابویہ سے مروی ہے، کہ آنحضرتؐ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ حَقْقَ نِعَالِجَيْهِمْ حِينَ يُؤْتَوْنَ حَتَّى

پہنچی کی روایت: ابیہی نے بسند ابن عباسؓ سے روایت کی ہے، کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ حَقْقَ نِعَالِجَيْهِمْ حِينَ يُؤْتَوْنَ قُلْتُ قَالَ يَجْلِسُ فَيَقَالَ لَسَا مَتَى دَرَجَتُكَ

جب لوگ میت کو دفن کر واپس جا رہے ہوتے ہیں، تو وہ ان کے جوتوں کی آواز سنتی ہے، اس کے بعد

اسے بٹھا دیا جاتا ہے، اور پوچھا جاتا ہے، کہ قہار رب کون ہے،

عبد بن مرزوق کی ابراہیم بن سعید بن مزعل کی ایک مرسل حدیث نقل کی ہے، کہ مدینہ میں ایک عورت مسجد میں

مرسل روایت: جامعہ کشی کیا کرتی تھی، وہ مرگئی گئی، آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع نہ پہنچی اس کے بعد

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا گنداس کی قبر پر سے ہوا، قبر چھا کہ یہ قبر کیسی ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا یہ ام حنن کی قبر ہے،

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟

صحابہؓ نے عرض کیا ہاں،

اس پر لوگ صفت میں کھڑے ہو گئے، اور آپؐ نے اس کی ناز پڑھی، اس کے بعد فرمایا:-

ادی تو نے کوئی ناسل افضل پایا،

صحابہؓ نے عرض کیا:- یا رسول اللہؐ کیا یہ سنتی ہے؟

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- تم اس سے بہتر نہیں سن رہے،

پھر فرمایا:- اس نے مجھے جواب دیا ہے، کہ میں نے بہترین عمل مسجد میں جھاڑو دینے کو پایا،

لے بکائی: ۳: ۱۸۴-۱۸۵، اور کتاب الترمذی: ۶۶، کتاب التلخیص: ۶۶، شرح الصدور: ۱۰۸، مسند ابی حنبلہ: ۲۰۶

۱۵۵-۱۵۶، شرح الصدور: ۶۲، احیاء علوم الدین: ۲۲۱، اس کے علاوہ کئی کئی روایات ہیں، لیکن ان کے بعد دوسری روایات ہیں

البتہ اگر پہلی نازلہ کی مدد پر جوگی میں ہر گئی ہو، تو وہی نازلہ دہرے ہو، یہاں جو کہ پہلی نازلہ آنحضرتؐ کی اخیر جاضری میں پہنچی تھی اور اب تمام

حافظ ابن کثیر کا بیان | ابن کثیر فرماتے ہیں :-

کئی احادیث میں وضاحت سے بیان کیا گیا ہے، کہ دفن ہونے کے بعد میت سنتی ہے، ہم اپنی کتاب احکام الکبیر کی کتاب الجنائز میں پر بحث کر چکے ہیں، صحیح مسلم کی روایت | مسلم نے ابن شہاب سے روایت کی ہے کہ ہم مروی عن العاص کے پاس اس کی وفات کے وقت مہر زدے ہوئے تھے، اور انہوں نے کہا :-

جب تم مجھے دفن کر کے مٹی ڈال چکو تو میری قبر کے گرد مٹی دیر کیلئے ٹھہر جاتا جیسے میں ایک اونٹنی کو ذبح کر کے اس کے گوشت کو تقسیم کیا جا سکے،

تاکہ میں تم سے اس حاصل کر سکوں، اور وہ کہیں کہ میں اللہ کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں، اس حدیث پر ترمذی | امام ترمذی اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

کابیان | اس حدیث میں کئی ایک فوائد ہیں | ائمہ نے قبور کو کیڑے کا سوال اور یہی اصل حق کا مذہب ہے، و دفن کرنے کے بعد مٹھوڑے سے عرصہ کے لئے سقا کر کہ حدیث میں بتایا گیا، قبر کے پاس ٹھہرنا مستحب ہے، تاکہ میت کے اس حاصل ہو، (۳) ..... اس حدیث میں یہ بھی ہے، کہ اس وقت میت گرد و پاؤں کے لوگوں کی باتوں کو سنتی ہے،

ایک اعتراض | آپ نے مذکورہ بالا احادیث اور علماء کے بیانات سے یہ ثابت کر دیا ہے، کہ مٹھوڑے سنتے ہیں۔ مگر حنفی فقہ کی کتاب میں سماع موتی کی نفی کی گئی ہے، چنانچہ فقہی کتابوں میں باب الاکھبات میں دیا ہے، حَلَّتْ رَجُلٌ اَنْ يَلْبِسَ رَجُلًا كَلِمَةً بَعْدَ مَا دُفِنَ - (لا یختم،

کسی انسان نے قم کھائی کہ ظنان سے نہیں بولے گا، پھر اس نے اسی شخص کے دفن ہونے کے بعد اسے بلایا

تو اس سے اس کی قسم نہ ٹوٹے گی، یہاں سے معلوم ہوا کہ فقہاء سماع موتی کے قائل نہیں ہیں، کیونکہ اگر سماع موتی کے قائل ہوتے تو اس شخص کا کلام کا ثوابیت ہو گیا تھا، لہذا اس قسم کی قسم ٹوٹ جاتی چاہئے تھی جب ایسا نہیں تو وہ سماع کے بھی قائل نہیں، جواب | میں یہاں اس اعتراض کے جواب میں نیز اس مسئلہ کے بارے میں جو کچھ سید انور شاہ کشمیری دیوبندی نے دیا ہے، نقل کرتا ہوں،

یاد رکھیں کہ مرویوں کے کلام کرنے اور سننے کا مسئلہ ایک ہی چیز ہے، آج کل بعض لوگ جو اپنے آپ کو حنفی کہتے ہیں، سماع موتی کے منکر ہیں،

(فقہ حنفیہ ص ۱۵) کام کہیں کہ وہی یہ مسئلہ چاہئے نہ ناجائز کا اعادہ کیا، اس حدیث میں نہ صرف سماع پایا گیا۔ بلکہ آنحضرت کا میت سے کلام کرنا بھی پایا گیا، میں پہلے ذکر کر چکا ہوں کہ صحابہ کسوف کے لئے اب بھی ممکن ہے،

(دعائے مٹھوڑا) ص ۱۵ البیرونی ص ۳ : ۳۵۳ ص ۲ صحیح مسلم ترمذی : ۳۶۱ تا ۳۶۲ ص ۲ : ۲۶۶ ص ۲۷۵ (۱) (۲)

”حالانکہ فقہاء میں سے کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا“

ملاقا قاری اپنے ایک غیر مطبوعہ رسالہ میں فرماتے ہیں، ہمارے ماحول میں سے کسی امام نے بھی سماع موثق سے انکار نہیں کیا، لوگوں نے خواہ مخواہ باب اولیٰ میں ان کے ایک مسئلے سے توجہ نکال لیا ہے، اور سید سے ان کو کسی شخص نے قسم کھائی کہ میں غلطی سے نہ بولوں گا۔ پھر اس شخص نے اس شخص کے لئے اس کے بعد سے بلایا، تو اس کی قسم نہ ٹوٹ سکی۔

قاضی قاضی فرماتے ہیں، کہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا، کہ مکررہ نہیں سنتے اس لئے کہ قسم کی بنا دعوت عام پر ہوتی ہے، اور دعوت عام میں اُسے کلام نہیں کہا جاتا،

شیخ القدری میں شیخ ابن الہمام نے سماع موثق سے انکار کیا ہے، مگر اس کے بعد وہ خود اپنے اوپر سوال کرتے ہیں۔ کہ اگر میری بات ہے، کہ مکررہ نہیں سنتے تو پھر ہمارا ان کو سلام کہے سے کیا مطلب ہے؟ اس کے بعد خود ہی اس کا جواب دیتے ہیں، کہ مکررہ صرف اس وقت سنتے ہیں، مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ ہر وقت سنتے ہیں، اس کے بعد ایک اور سوال کیا ہے، کہ یہ بھی احادیث سے ثابت ہے، کہ مکررہ جو قول کی آواز سنتے ہیں، اور اس کا بھی انہوں نے وہی جواب دیا ہے، جو پہلے کا دیا ہے،

سیدانور شاہ کہتے ہیں کہ سماع موثق کے متعلق احادیث حدیث تراجم کتب صحیحہ جکی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں ہے جسے ابو نعیم نے صحیح قرار دیا ہے، کہ:-  
”کہ جب کوئی مردہ کو سلام کہتا ہے، اگر وہ اسے زندگی میں جانتا تھا، تو مردہ اسے پھیلتا ہی ہے، اور اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہے،“

اس حدیث کو ابن کثیر نے بھی روایت کیا ہے، مگر اس نے اس میں تردید کا اظہار کیا ہے، حالانکہ اس میں تنقید کی کوئی بات نہیں، بالخصوص جبکہ ہمارے علماء میں سے کسی سے کسی منقول نہیں، کہ انہوں نے سماع موثق سے انکار کیا ہو، ہر سماع فی سبیلہ لازم آیا،

اب بیچے شیخ ابن الہمام کو انہوں نے ہل کر ہی کہا ہے، کہ سماع موثق نہیں ہے، مگر حجت من مقامات کے متعلق احادیث میں سماع کا ذکر آیا ہے، انہوں نے ان مواقع کو سنتے ٹوڑ دیا ہے، اور کہا ہے سماع صرف انہی مواقع کیلئے ہے، کہیں اور مواقع کے لئے نہیں،

سیدانور شاہ فرماتے ہیں، پھر عدم سماع موثق کا عنوان قائم کیلئے کیا فائدہ؟ پہلے سماع کی نفی کرنے اور اس پر بہت سے مواقع کو سنتے قرار دیتے، اور مخصوص کرنے سے کیا مراد ہے؟ اور آپ کے قول بعد ہمارے اس قول

”فیض الباری: ۲: ۶۶۷“ حدیث اتفاق کی بات ہے کہ ابن الہمام نے فقہ القدری میں یہ بیحد وہی بات کہا ہے، جو کافی شہادت ہے اس علم کی تفسیر فقہ القدری میں بھی ہے، چنانچہ احمد بن حنبلہ، شریانی، مالک، کتبہ، ابی حنبلہ، حاضی، شریانی وغیرہ متقدمین کے ماحول میں اس میں اتفاق ہے،

میں کیا فرق ہے، اگر کافر دینی الجملہ کلام سنتے ہیں، مگر میں ان کے سماع کا ضابطہ معلوم نہیں، بالخصوص جبکہ ہم دیکھتے ہیں،  
کچھ سو قروں میں توفدہ بھی نہیں سن سکتے، ہم نے کب سماع مثنوی کو مرقیاسی بتایا ہے، مانی نے تو میں کہتا ہوں۔  
کمر حنفی الجسد سنتے ہیں،

باقی راق قرآن تو یہاں معاد مشکل ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے

وَأَنفِثْ لَآ تَشْمَعُ مِثْقَاتِي  
مَا أَفْتِ بِشْمَعِ مِثْقَاتِي الْقَبْرِ

حزبت کے غامبی الفاظ سے سماع کی مطلق نفی ہوتی ہے، لہذا اب قرآن اور احادیث میں مطابقت پیدا  
کرنے کیلئے بول کہا جائے گا کہ احادیث میں سماع کا ذکر ہے، اور اسی کتابت کیلئے ہے، مگر قرآن پاک میں جو بات  
کی نفی کی گئی ہے، وہ اسماع ہے۔ ذکر سماع ہی اور ہمارا مطلب سماع سے ہے، اسماع سے نہیں،  
جَلال الدین سیوطی نے اس کا جواب دیا ہے، فرماتے ہیں،

سَمَاعٌ مَوْفُوقٌ لِّلْخَلْفِ قَاطِبَةً  
زَائِدٌ لِّلنَّحْوِ مَعْنَاهَا سَمَاعٌ هُنْدِي  
لَا يَصَحُّونَ وَلَا يَصْغُرُونَ لِلذَّكْبِ

دھبی احادیث میں آیا ہے، کمر نے موقوف کلام سنتے ہیں، اور قرآن مجید کے سماع کی نفی کی گئی ہے  
وہاں مراد ایسا سنتے ہے جس سے وہ ہدایت پاسکیں، لہذا وہ ذکر سنتے ہیں، اور اس طرح کہ سون کا  
لگاتے ہیں،

سید الرشاد فرماتے ہیں، اگر شیخ سیوطی آیت کے صحیح مغل کرپا گئے ہیں، اس صورت میں آیت کا مضمون  
یہ ہوگا، کہ یہ کفار تو مردوں کی طرح ہیں، لہذا آپ کا انہیں ہدایت کرنا کوئی فائدہ نہ دے گا، کیونکہ ہدایت کا نفع تو  
انہیں زندگی میں ہی مل سکتا تھا، اور وہ وقت تو اب جاتا رہا، یہی ان لوگوں کا حال ہے، کہ اگرچہ زندہ ہیں، مگر  
آپ کا ان کو ہدایت کرنا ان کے لئے مفید نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ یہ اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے، کیونکہ یہ مردوں کی  
طرح ہیں، لہذا اس آیت کا مقصد سماع کی نفی کرنا نہیں، بلکہ نفع کی نفی کرنا ہے،

سید صاحب فرماتے ہیں۔ خواہ اسماع کو بغیر خواہ سماع یا استعمال سب کا ایک ہی مضمون ہے، یعنی عمل پرانہ ہونا  
اس لئے کہ کسی کی بات کو سننے کا مقصد یہی ہوتا ہے، کہ اس پر عمل کیا جائے، لیکن جب اس پر عمل ہی نہ کیا۔ تو سنا اور  
نہ سنا برابر ہو گیا۔ ہم اکثر کہتے ہیں۔ میں نے اسے کوئی بار کہا ہے، کہ تازہ نہ چھوڑ لیکن وہ بات سنتا ہی نہیں، یعنی  
عمل نہیں کرتا۔ جس طرح تازی میں کہتے ہیں۔ نہ نشوونہ بھی عمل ہی نہ کنہ۔ اگر شیخ جمال الدین کے کہتے ہیں کہ اگر عمل نہیں  
کرتے تو جوشن لغت میں علی حاکم اور تامل کی گنجائش ہی نہ رہتی، بلکہ ہر ہے کہ ہر میں معنی کریں، "ماتے ہیں"

ملہ فیض آبادی : ۲ : ۳۶ بحث پر عمل لیت، علی المجتازۃ فی مثنوی، ملہ فیض آبادی : ۳ : ۹۱-۹۰

کتب طباطبائی،

سوال :- پیدا ہوتا ہے، کب عورت کے لئے سراح نہایت ہو گیا۔ تو پھر کوا وہ اس سے نامہ بھی لکھا کے میرے  
یا صرف آواز ہی سنتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ صرف آواز سنتے ہیں، مگر تو شخص کو وفات تک احوال پر ہوگی وہ اس سے فائدہ بھی اٹھائے گا۔ اور جو شہر چومے گا، خدا اس میں سے محفوظ رکھے، اس کے جب دنیا میں فائدہ نہیں اٹھایا تو مرنے کے بعد کب فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اس کیلئے تو صرف آواز ہی آواز ہے،

اس آیت سے چھ کال پانے کا ایک اور طریقہ بھی ہے، وہ یہ کہ جس سماج کے ہر خاں میں وہ صرف عالم ہند میں ہے، مخبر صادق نے میں اس کی ضرورت ہے، اور یہ اس پر ایمان لائے تھے ہیں، مگر جہاں تک اس سے ہمارے یہاں کا تعلق ہے، یہ سماج معدوم ہے، اور ان کیلئے یہ ضروری نہیں کہ وہ ان کا قول کا ذکر کرے جو آئمہ لوگوں کے پیش آ رہی ہیں لہذا اس جہاں کو نظر رکھتے ہوئے سماج کی نفی کرنا درست ہوا۔ اس لئے کہ وہ ہیں تو صرف وضاحت کیلئے ہمارے ہیں اور جو ہر مروجہ ہمارے عالم کے اعتبار سے معدوم سمجھ رہے تھے وہ سنتے ہیں اور نہ انہیں علم ہے، اور نہ کچھ اور لہذا ان سے سماج کی نفی کرنا درست تھا،

یہ کہنا کہ جب قرآن کے نزدیک اموات کا سننا ثابت ہو گیا، تو پھر انہیں اموات کے ساتھ تشبیہ و بنا درست نہ ہوا۔  
جہالت اولیٰ و ثانی ہے، اس لئے کہ اگرچہ اللہ کے اہل سماع ثابت ہے، مگر یہ تشبیہ کہ ہمارے علم اور ہمارے جہان  
کے اعتبار سے ہے، اور چونکہ وہ ہمارے جہان سے معدوم ہیں، لہذا یہ ایک لطیف تشبیہ ہوئی، اس لیے ہم آنحضرت  
کے فرمان :- "فہم کمن فی العرۃ" پر بحث کر چکے ہیں،

سید احمد شاہ تھانہ اور علیہ نے کئی ایک مقامات پر سلع مونی پر بحث کی ہے، چنانچہ ایک مقام پر یہ بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

ہم پہلے ہی مسند صواع موتی کا ذکر کر چکے ہیں، اب رب اللہ تعالیٰ کا فرمان،

مَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ

تو اس کے مشتق ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہاں اسے سماع کی تھی کیونکہ جس کے ہوتے ہوئے صنفے والا بات مان بھی لے  
یاد کہ یہاں پر ہمارے جہان کو غور رکھتے ہوئے سماع کی نفی کی گئی ہے کہ نہ کہ سماع کا تعلق تو دوسرے جہان کے ساتھ  
ہے بلکہ ہمارے جہان کے اعتبار سے وہ کامل و دوم ہے ، یاد کہ یہ فرمان اسید طرح ہے جس طرح کہ ہم کہہ رہے ہیں ۔

وَأَيُّهَا النَّبِيُّ مَعْتَاهَا بِمَا عَزَّوَجَلَّ لَا يَكْفُرُونَ وَلَا يَصْحَقُونَ لِلْعَذَابِ

الم (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣

له فيض الباري ٢٠: ٢٧٦ بحث بقول الميت على الجنازة ودفن في: تكملة فيض الباري ٣: ٦٠ - ١٩١، كتاب المغازي،

کتاب المغازی،

یاد رکھیں کہ نقض ازانی نے نقل کیا ہے، کہ اس بات پر جس لفظ کا اتفاق ہے کہ مکرر جانتے ہیں، ہر وقت اختلاف ملے گا۔ اس نے یہ بھی لکھا ہے، کہ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ سماع کے علاوہ دیگر صفات بھی احوال میں معلوم ہوتی ہیں، چنانچہ احوال میں آئے جانے والی صفات جن میں پائی جاتیں، مگر علامہ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں نقل کیا ہے کہ مکرر سے ایک جگہ سے دوسری جگہ آتے جاتے ہیں، مگر انہوں نے بھی اس پر اجماع کا دعویٰ نہیں کیا،  
 ثناء صاحب فرماتے ہیں کہ نقض ازانی جملوں کے متعلق بات کر رہے ہیں، نہ کہ سماع کے متعلق، اسی وقت جس نے یہ لفظ اور جانا ثابت کیا ہے، وہ مکرر کے لئے ہے، لہذا وہ نئی باتیں درست نہیں،

لے کر کہتا ہے، کہ باب الاشیان کے مسئلہ سے یہ استنباط کرنا کہ فقہاء عدم سماع کے قائل ہیں، غلط استنباط ہے، کیونکہ اگر فقہاء سماع مٹنے کے قائل نہ ہوتے تو پھر اس مسئلہ کے ذکر کرنے کی ضرورت نہ پڑتی تھی، اس صورت میں بات صاف اور واضح تھی کہ مکرر سے کہہ سکتے ہی نہیں یہ لفظ کلام کے کچھ معنی نہ ہوئے۔ یہ سوال تو اسی صورت میں پیدا ہوا جب وہ سماع کے قائل ہوئے سوال کی اصل صورت یوں ہے، کہ آپ تو کہتے ہیں کہ مکرر کے بعد بھی مکرر سے سنتے ہیں، تو اب بتائیے، کہ ایک شخص نے قسم کھائی..... کہ مثلاً زید سے کلام نہ کرے گا۔ مگر زید کے مرنے کے بعد اس نے زید کو بلایا تو کیا اس صورت میں اس کی قسم ٹوٹی گئی نہ،

اس سوال کے جواب میں فقہاء نے لکھا ہے، کہ قسم نہیں ٹوٹی اس لئے کہ یہ کلام اور سماع عرف عام میں کلام و سماع نہیں کہلاتا۔ درحقیقت مسئلہ اسی طرح ہے، مگر اسے..... خواہ مخواہ بگاڑ کر اور طرح بنالیا گیا ہے،  
 ملا علی قاری کا بیان | ملا علی قاری شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،  
 اَلْقَوْلُ مُسْتَعْبَدٌ عَلَى الْكَلِمَةِ الشَّيْءُ لَا عَلَى الْمَطْلُوقِ الْمُسْتَعْبَدِ

راست میں سماع کی جو نفی کی گئی ہے، اس سے مطلق نفی مراد نہیں بلکہ اس میں ایسے سماع کی نفی ہے جس سے کوئی نفع نہ ہو،  
 عمدۃ القاری کا بیان | عمدۃ القاری شروح صحیح بخاری، کتاب الجنائز باب مسلحۃ الذی عذاب القبر میں ہے،  
 اگر سوال کیا جائے کہ آیا قبر پر حضرت عائشہ کی حدیثیں ایک دوسرے کے مخالفت ہیں، پھر ان دونوں کو عذاب قبر کے باب میں کوئی نہ لایا گیا ہے،

اس کا جواب یہ ہے کہ جب یہ ثابت ہو گیا، کہ اہل علیل بہر نے آنحضرت کا کلام اور ترویج کئی لہذا اس بات سے کہ انہوں نے اپنے کا قول سے یہ کلام سنا۔ یہ معلوم ہو گیا کہ ہو سکتا ہے کہ باقی حواس کے بغیر وہ عذاب کا دوسری محسوس کریں، لہذا اس باب میں دونوں کا ذکر کرنا اچھا معلوم ہوا۔ پھر ان دونوں حدیثوں میں اس طرح مطابقت و مماثلگی کہ ابن عمر کی حدیث میں اہل علیل سے اس وقت خطاب کیا گیا تھا جب ان سے سفر پہنچنے سے سوال کر رہے تھے، اور دوسروں کے سوال کا وہ وقت ہوتا ہے جب روح بدن میں لوٹا دی جاتی ہے، اور حضرت عائشہ کی حدیث اس وقت کے متعلق ہے جو سوال کا وقت نہ تھا، اس سے دونوں حدیثوں میں موافقت ہو جاتی ہے،

اس کے بعد فرماتے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کے اس فرمان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں نے ابن عمرؓ کی منکرہ بالا حدیث قبول نہیں کی، لیکن جب مشہور حدیث نے حضرت عائشہؓ کے زبان کے خلاف ابن عمرؓ کی حدیث کا اس نے قول کر لیا ہے اور یہ دیگر روایات کے مطابق ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں۔

سَمِعْتُ ابْنِ مَرْثَدَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنِ مَرْثَدَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنِ مَرْثَدَةَ يَقُولُ

یہ الفاظ انہوں نے اپنے سر کے کانوں سے سنے تھے جیسا کہ جہیز کا قول ہے،

محمد بن اور معتز بن کے اقوال تو آپس میں جڑوئے عقلی طور پر بھی ہم دیکھتے ہیں کہ کئی مواقع پر ہم ایک دوسرے کی آواز کو نہیں سن سکتے، حالانکہ ہم میں سننے کی طاقت بھی موجود ہوتی ہے، اور آواز بھی موجود ہو سکتی ہے، مثال کے طور پر ہم ایک بند کمرے میں باتیں کر رہے ہیں تو دوسرے کمرے والے آواز نہیں سن سکتے۔ ایک باجی کے گناہ پر تھڑہ رہا تھا مگر امام کی تکرر کی آواز مطلق نہ اُسی تھی خیال آیا کہ دیکھو امام قراءت تو پڑھ رہا ہے، مگر میں آواز نہ سنی نہیں دیتی یہ اس دنیا میں قرب و بعد کے اعتبار سے ہے، نہیں بلکہ بعض اوقات قرآن کا آواز بھی نہیں سنتا، جبکہ اس کی قوی کسی اور طرف ہو۔ جب اس دنیا میں یہ حال ہے، تو ہر نہی دنیا میں کیا حال ہوگا، پھر ہمارے اور دوسرے کے درمیان کس قدر بڑی فاصلہ حاصل ہو سکتی ہے، معلوم ہو کہ سماع قرآن، خواہ ہماری آواز نہ پہنچے یا نہ پہنچے، اور جب اللہ تعالیٰ نے چاہی تو اللہ تعالیٰ سوا اسی دین جس طرح دنیا میں حضرت عمرؓ کی آواز ساریہ کو سنا دی۔ اور احادیث سے بھی ان کا سننا ثابت ہو چکا ہے،

شہاب الدین محمود کاسمی علامہ اویسی ہندو آیت اللہ لا تَشْفَعُ الْكُفَرَاءُ بِرَبِّكَ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ یہ بحث کرتے ہوئے سماع اور عدم بعثت ادنیٰ کتابیان سماع دونوں کے وقایہ اور جوابات تحریر کرنے کے بعد اپنا فیصلہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں

حق بات یہ ہے کہ اموات فی القبر سنتے ہیں، اور ان کا سننا اور طرے ہو سکتا ہے،

۱۱۔ پہلا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میت کے کسی حقد میں ایک ایسی قوت پیدا کر دیتا ہے جس سے وہ جیسا بھی اللہ تعالیٰ چاہیں اس کا موافقہ و امتثال کرے، جو اللہ تعالیٰ اسے سناتا چاہیں سن سکے، میت کا مٹی کے تودوں کے نیچے ہونا جبکہ اس کا ڈھانچہ لوگ، لوگ ہو چکا ہو اور اس کے اعضاء ٹوٹ چکے ہوں میت کو سماع سے روک نہیں سکتے، بعد از لوگ جو اس بات کے قائل ہیں کہ میت کا ایک اللہ صانع جن میں بیٹھا ہوا اندرس کے پتھر کو دیکھ سکتا ہے وہ اس کے قبول کرنے سے کیسے توقف کر سکتے ہیں،

۲۔ دوسرے اسی طرح کہ روح بدن کی وساطت کے بغیر ہی سفتی ہو، روح کا کسی بات کو بدن کی قوت کے واسطے کے بغیر بن لینا جبکہ یہ بدن سے جدا ہو چکی ہو کوئی بعید بات نہیں، بلکہ یہی بعید نہیں کہ وہ انسان کو محسوس اور ان کا اہل کر سکے، اور چونکہ مرنے کے بعد روح کا تعلق بدن کے ساتھ قائم رہتا ہے، خواہ وہ تعلق تمام بدن سے ہو یا جز بدن سے اور یقیناً اس قسم کا نہیں ہوتا جو بدن کو روح کے ساتھ دیکھا جاتا تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ اس کی عادت کو قائم

رکھتے ہوئے اسے سننے کی طاقت دے دیتے ہیں۔ اور زیارت قبر کے وقت یہ قوت اس کے لئے پیدا کر دیتے ہیں۔ نیز اس وقت جبکہ بدن کو اٹھا کر لیجاتے ہیں اور غسل دیتے ہیں۔ بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم ہونے اور یہ بات کہنے سے کہ خود روح کے اندر قوت سمع موجود ہے، یہ لازم نہیں آتا کہ میت ہر قسم کی بات کو سن لے نیز کہ اموات میں سماع مطلق طور پر ہے (کل طور پر نہیں) وہی حال باقی احساسات کا ہے، کہ وہ مشیت انہی کی تاجیل ہیں۔ اللہ نے چاہا تو احساس ہو گیا۔ اور نہ چاہا تو نہیں ہوا، لہذا ہم صرف اتنا کہیں گے کہ بہن چیزوں کے سننے کے متعلق احادیث وارد ہوئی ہیں، میت صرف انہی کو سن سکتی ہے، میرے نزدیک یہی امر راجح ہے، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ہم یہ کہیں کہ مردوں کی انواع قبروں میں ہوتی ہیں، کیونکہ جس پر سماع کا وارد ہوا ہے، وہ مشیت الہی ہے، اور وہ تعلق ہے جس کی کیفیت اور حقیقت کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا۔ خواہ روح کہیں ہو یا کسی جگہ بھی نہ ہو، جیسا کہ ان لوگوں کا قول ہے۔ جو روح کو مجروح مانتے ہیں۔

العارف ابن برجان نے شرح اسامی میں جو عبارت دی ہے، اس سے ایک اندازہ عرج سے اس کی تحقیق ہوتی ہے، اور یہ ہے کہ ہر شخص کا ایک نفس ہوتا ہے جس کی پیدائش اسی باطن سے ہوتی ہے جس سے جسم پیدا ہوا، اور اسے خروج جسم کہتے ہیں، اور ایک روح ہوتی ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے اس باطن سے پیدا کیا، جو پہلے جس سے نفس کی پیدائش ہوتی ہے، نفس کیلئے اس کی حیثیت یہی ہوتی ہے، جو نفس کی جسم کیلئے موتی ہے، لہذا جب روح بدن سے جدا ہو جاتی ہے، تو روح کو عالم بالا میں بھی دنیا کے آسمان سے لیکر ساتویں آسمان تک بلکے اس سے بھی اوپر جہاں اللہ تعالیٰ چلے بہ سرور ضمیر میں آباد کروایا جاتا ہے، اور حقیقت نفسانیت کو عالم مغلی میں قبر سے لیکر فضا میں جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے آباد کر دیا جاتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات موسیٰ علیہ السلام سے ہوئی جب کہ وہ قبر میں کھڑے تازہ پڑھ رہے تھے، اور آسمان پر جانے سے پہلے آپ کی ملاقات ابراہیم سے ہوئی اور پھر آسمانوں پر بھی ان دونوں سے ملاقات ہوئی، یہاں آسمانوں میں ان کی ارواح تھیں اور قبروں میں ان کے نفس اور جسم تھے، یہی حال کافر کا ہے، مگر اس کی حقیقت روحانیہ عالم بالا میں آباد نہیں ہوتی، لہذا ان کیلئے آسمان کے دروازے کھولے نہیں جاتے، بلکہ ان کی رو میں دار الشقا میں آباد ہوتی ہیں، اور ان دونوں حقیقتوں یعنی حقیقت نفسانیت اور حقیقت روحانیہ کے درمیان اتصال قائم رہتا ہے، اسی اتصال کی وجہ سے، نیز اللہ تعالیٰ کی مشیت سے میت قبر میں سلام کر نیوالے کا سلام سنتی ہے، اور یہ سماع صرف جمعہ کی رات جمعہ کے دن، ہفتہ کی صبح یا جمعہ سے ایک دن پہلے یا بعد کی زیارت کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ زیارت کنندہ مطلق طور پر کسی وقت اندکسی دن بھی آئے، تو اللہ تعالیٰ میت کو زیارت کندہ کا سلام سناتے ہیں، اور اسے سلام دینے کی قدرت عطا کر دیتے ہیں، جیسا کہ بعض آثار میں صریح ذکر کیا گیا ہے،

عقل کی رہنمائی میں جو رہا ہے، کہ میت سلام کو سنتی ہے، مگر جواب نہیں دے سکتی، اس کا مطلب یہ ہے کہ میت اس شخص کے مطابق ان میں چیزوں سے مرکب ہوا۔ بدن، نفس اور روح نفس روح کے لئے بدن کا کام دیتی ہے اور ہر نفس روح کے نام ہے،

اس عام طریقہ پر جواب نہیں دے سکتی، جسے زندہ سے کہے،  
 بعض کہتے ہیں کہ سلام کا جواب دینا یا نہ دینا مختلف اشخاص کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ بعض کو اللہ تعالیٰ نے  
 جواب دینے کی قدرت تو دے دیتے ہیں، مگر انہیں ثواب نہ ملے گا، کیونکہ عمل تو منقطع ہو چکا ہے، اور بعض کو اللہ تعالیٰ جواب  
 دینے کی قدرت ہی نہیں دی گئی،

«اُسی کہتے ہیں، میرے نزدیک مختلف لوگوں میں مروج اور عجم کا تعلق قوت اور ضعف کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے  
 نہیں بلکہ مختلف اوقات میں مختلف ہوتا ہے، مختلف ادبیت اور انشائیں جو بیانات آئے ہیں، ان میں مطابقت اسی طرح  
 پیدا کی جاسکتی ہے،

اب رہا یہ سوال کہ آیت زیر بحث کے ظاہری الفاظ سے تو صراحہ نفی ہی ہوتی ہے، تو اس کا جواب ہمارے مذکورہ

بالیان سے خود معلوم کر لیں،

شیخ عبدالحی محمدؒ و پڑوسی کا بیان [شیخ عبدالحیؒ، پڑوسی مقلدین ہند کی حدیث پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں،

صریح است در جوت سما مر اموات لا وصول علم مر الیہاں را با انچہ خطاب کردہ می شوند، و چھین در حدیث مسلم  
 آمدہ است، کہ سیت می شنود و کوفت فعال مر مرد را و تھے کرمی گرد نہادوش، و چھین کہ آنکہ در زیارت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اہل بیعہ کو آہ کہ سلام کہہ الیہاں و خطاب کو مر الیہاں را و گفت سلام بر شاہ اہل دار مسلمانان آمدہ شاد انچہ وعدہ کردہ  
 شدہ بر دیدہ و نامیز انشاء اللہ می پر ندیم ہر شاہ زیر خطاب یا کسی کہ شنود و نہ فہم مقول نیست و نزدیک است کہ شمار کردہ  
 شود از جملہ عرب،

و در حدیث نو مذی آمدہ کہ چہل زیارت کردہ عائشہ رضی اللہ عنہا خبر مراد خود مر عبد الرحمن بن ابی بکر کو خطاب کردہ اند  
 و گفت اگر حاضر می شد مروت تو، دفن نمی کردم تو اگر آجنگا کہہ بودی و اگر حاضر می شد مصلحت زیارت ملی کردم  
 تھا، چنانچہ در باب زیارت القبور گذشت،

و نقل کردہ است شرح النہام در شرح ہایہ کہ اکثر مشائخ حنفیہ بر آئند کہ میت نمی شنود و تصریح کردہ اند کہ کتاب الایمان  
 کو اگر کسی سرگند خود کہ کلام تکلم اوسا پس کلام کردہ او بعد از مرگ او، عانت نمی گردد، و غیر کہ مین مستعدی اگر بود کہ سیکڑی  
 حیثیت و عاملیت نہم داد و میت یعنی نیست و جواب دادہ اندای جماعت اند حدیث مسلم کو ناقل است اسما جامعہ میت ترح  
 فعال مر زمان را آنکہ این مخصوص بوقت نہادن میت در قبر است از برائے مقدمہ سوال و این تحسین خلاف ظاہر است و دلیل  
 نیست بر آن، و ظاہر حدیث است کہ ای حالت حال است میت را و تدفیر و جواب دادہ اند انہیں حدیث و دیگر باب فطرت  
 در شفا مذہب الیہاں گا ہی با آنکہ یہ مخصوص است آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہؓ و اوست، و زیارت حسرت مر کا فانی  
 لہ آوی ہستادہ کا فانی باطل در صحیح دیناں میں ہیں جن تفاوت پاتے ہیں کسی میں عقل زیادہ کسی میں ذہانت زیادہ اور کسی میں کم ہر کوئی  
 فوق العادہ عقل اور ذہن کے مالک ہوتے ہیں، اسی طرح کئی اور بڑی کے لحاظ سے بھی تفاوت ہوتا ہے، اسلئے برادر خ میں اسی فرق  
 سے تفاوت ہوگا، یہ شرح مشکوٰۃ فانک: ۲: ۲۱۵ تا ۲۱۸

دو ششیده نمائند که محل بین مجرود و محال و تاویل است که محل نمی توان که زبردتی تا قائم فناء و بل به ستمالت سماع و  
پرونده گاه و جزو جمل می در است. بآل و بصیرت حواس مراد رک ز عادی است و بجزو خلق باری تعالی است چنانچه  
در کتب مذہب مقرر شده است،

و گاهی جواب می دهند باینکه آن انبیا ضرب المثل است و مراد حقیقت کلام نیست و این از جواب اول  
جواب تراست و ضمیمه نزد مبنای ایمان بر معرفت و عادت است نه بر حقیقت، فافهم.

و قوی ترین بجه تاویل ایشان آنست که ای روایت مرود است از عائشه رضی الله عنها که چو این را از عمر  
رضی الله عنه شنید گفتم چگونه گید ای رسول خدا اصلی الله علیه و سلم و حال آنکه میگوید خدا یتعالی یشک لا یسمع  
الموتی و ما انت فی السمع من فی الکفین منی، یعنی تو ای محمد سخن شنونده کسی را در قبر اند، کذا قال الشیخ  
ابن الہمام،

و در مواهب لدنیہ میگوید: که تاویل کرده است عائشه رضی الله عنها، و گفته است که مراد پیغمبر صلی الله علیه و سلم  
آنست که بگوید شما افغان می دانید که آنچه من می گویم حق است و گفته که و هم شد عمر را که بجای علم سمع گفت و بالجسد عائشه  
انکار کرد ز سماع مرئی را و استدلال کرد باین دو آیه تفرقی که مذکور شدند

و سبب علم و جواب داده اند از قول عائشه و استدلال او بقرآن قبول نکرده اند ای قول را از عائشه

در مواهب لدنیہ نقل کرده اند از اسمعیلی که گفته بود: نزد عائشه از فهم و ذکا و کثرت روایت و خوش و غرض علم  
و آنچه زیاده بر آل مقتدر نباشد لیکن سبیل نیست یسوی و روایت نقد مگر بعضی که مثل او یا شده و دلالت کند بر سطح و تحقیق  
یا استحسان آن، و مراد باینکه آنست که نوعی شنوایی بکافه ای تعالی می شنوایند و نیز مراد باینکه موتی القلوب اند و بقیه  
اسماء ایشان که در وی آل و لها می مرود افتاده است و تحقیق ذکر کرده است در مواهب لدنیہ که در معانی این سخن  
باستاد حبیب و امام احمد بن حنبل نیز باستان و حسن از عائشه مثل حدیث عمر آورده پس گوید عائشه رجوع کرده از انکار بسبب  
آنچه ثابت شد نزد وی از متابعت آل محاسب که بار، نه بر آنکه وی رضی الله عنها حاضر بود و دلیل قضیه،

و در شرح بخاری نیز مثل این کلام مذکور شده و تمسک کرده اند باینکه اثبات سماع میکند بقول قتاده که در آخر حدیث  
ذکر شد که محال آنست که موتی را در قبور حاضری و قسمی از حیات می بخشند که محل می شود بآن سماع و در بر قول قتاده و تحقیق باین  
حضرت نیست صلی الله علیه و سلم که در بطنی مجرود واقع شده نه تحقیق باین اقوات بلکه خدا قادر است که آن حالت در بر  
اموات، و نیز باینکه در تحقیق که باشد زبردت زمانی که بود، فتدبر و بالله المتوفیق،

و در اینجا سخن دیگر است که فرضا اگر از غیرت سماع منزل کنیم باعتبار آنکه سماع بجا سماع می باشد و معنی بفرمانی بدست  
شد مجرور از فعلی سمع فاعلی لا یمکن آید و مسلم بود که باقی است پس علم بصیرات و مسموعات محال باشد و بر وجه  
ایضا و سمع چنانکه بعضی متکلمان مع و غیره ای تعالی را بمسموعات تاویل کردند تحقیق وارد شد ما فی ذلک و علم  
حق باین حال زیادت کنند گاه و شناسان ایشان را تا آنکه آمده است که زیادت مع جمیع محبوس تراست زیرا که تعجب مع

علم منیت اتم و اکل می باشد و احوال را منین برایشان اکتف و انظهر و نیز شک نیست در حصول علم مرئی را در آخرت و  
بروز بحقیقت و این اسلام چنانچه حاضر شده گفته در متفق علیه است در مراد حدیث پس ممکن است علم باحوال دنیا و اهل دنیا  
و حیرت دلیل بر زوال این علم دلایان آن با وجود بقای روح و آمده است کافراں حق خواهند کرد عود پیدا آمده است  
..... که چون نبوت از سوال منکر و نیکر جواب بخیر دهد و راحت یابد از روی و میگردید که کاش اگر کسیک باشد  
که خبر کند اهل می که من در راجع و خوششم

و بالجمله کتاب و سنت مملو و مشحون اند باخبار و آثار که دلالت میکنند بر وجود علم مرئی را بدنیاه اهل آن پس  
منکر نشود آن را مگر جاهل با خصلت و منکرین و گناه من بکند آفرین

ولما استعدا اهل قبه منکر شد اندک از بعضی فقهاء اگر انکار از جهت آنست که سماع و علم منیت ایشان را از زوال  
و احوال ایشان را پس بطمان از ثابت شده و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرایشان را در این مرتبه  
تمام کنند بلکه مجوس و منحرف اند و مشغول اند با آنچه عارض شده است مرایشان را از رحمت و شدت و آنچه باز داشته  
است از در گمراهی این گمراهی را در خصوص در شان متیقین که دوستان خدا اند شاید که حاصل شود ارواح ایشان را از اقرب و  
بوزخ و منزلت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب حاجات مرزبانان را که تشریف ایشان چنانکه در درستی است  
خواهد بود بحیثیت دلیل بر نفی آن

و تفسیر کرده است حبیبی از کرمه و الله و عاقبت عرفت و الله بصفات نفوس خالصه در حال مفارقت  
از بدن که کشیده می شوند از ابدان و نشان می کنند بسوی عالم ملکوت و سیماست میکنند در این پس سبقت میکنند  
بوصفاً قدس پس میگردند از شرف و وقت از مدبریات و ولایت شعری پندی خواهند ایشان را با استدلال و احوال و  
فرق منکر اندال را با آنچه مایه فهم از آن این است که دوا می مختلف فقیر الی الله دعا میکند خدا را و طلب میکند حاجت  
خود از جناب عزت و غنی می وی و توسل میکند به و عاقبت این بنده مقرب و مکرم بر درگاه عزت وی و میگردند بعد از  
برکت این بنده که رحمت کرده بر وی و اکلام کرده او را با بطن کرمی که بوی داری بر آورده گردان حاجت مرا که تو معطی  
گویی یا ندانی کندهای بنده مکرم و مقرب را که ای بنده خدا ای وی وی شفاعت کن مرا بخواه از خدا که چه پرسوئل  
و مطلوب مرا و خدا کند حاجت را پس مصلی پرسوئل و انمول برود و گاه است تو لی و تقدس از نیست این بنده  
در میان گمراهی و سبیل و غیرت قادر و فاعل و متصرف در وجود و مگر حق سبحانه و تعالی می خدایانی و اهلک اند و قتل  
الهی و قدرت و عظمت و غایت ایشان را قدرت و تصرف و انکسار که در قبضه اند و در اول هنگام که زنده  
بودند در دنیا و اگر این معنی که در ما را و استدلال و ذکر و دیم موجب شرک و توجیه با سوء الفهم باشد چنانکه دیگر از علم کند  
پس باید که منع کرده شود ترسل و طلب گاه از صالحان و دوستان خدا در حالت حیات نیز و این منوع نیست بلکه انتخاب  
و محسن است با اتفاق و شایع است در دین

و اگر کسی بگوید که ایشان بعد از موت محذول شدند و بیرون آورده شدند از این حالت و گرامت که مرایشان را در حیات

چیت ذیل برآں ، یا گویند کہ مشغول و مشغول شدند یا چہ عارض شدہ از آفات بعد از مات پس ایں کلمہ رحمت و ولایت  
نیرت بر دوام و اقرار آن تا روز قیامت نہایت آنکہ ایں کلمہ نہا شد و فائدہ استمداد عام نہا شد ، بلکہ ممکن است  
کہ سنجیدہ باشند یا عالم قدس مستہلک باشند و لا بہت حتی چنانکہ ایشاں را شعور سے و توہمیں عالم دنیا نماندہ باشد  
و تصرفی و تدبیر سے و روی نہ چنانکہ دریں عالم نیز از تفاوت حال مجذوبان و متمسکان ظاہری گردد ، و نامگزینان ایشاں متفقہ  
کنند کہ اہل قبور متصرف مستند و قادرند ، بے توجہ بکبریت حق و اعتبار بکائنات وی تعالیٰ چنانکہ عوام و جاهلان غافلان  
الافتادہ دارند و چہ کلمہ می گفتند آنچہ حرام و ہنجی عزت است در دین از تقبیل قبر و مجاہدہ مرآں را و نازیبوی دے ، و مجز  
آنچہ نہی و تحذیر واقع شدہ است و حادث از علم بشریت و عارف با حکام دین کہ اعتقاد کنند ایں اعتقاد را ایں  
فعل را بکنند ،

و آنچہ مردی و کلمی است از مشایخ اہل کشف و استمداد از ارواح کل و استمدادہ از ازل فارغ از حصر است  
مذکور است و در کتب رسائل ایشاں پوشیدہ است میان ایشاں حاجت نیست کائنات و کہ کنیم و شاید کہ ممکن نہ تہیب  
سود کنند احد اکلمات ایشاں ، ما فانا المدین ذلک بہن در خبا از وجود علم و شریعت است ، آری مردی و سخن در  
زیارت سلام مرثی و دستغفار مرثی ایشاں را و قرائت قرآن است بویسک درین جا بھی از استمداد رحمت پس زیارت  
برائے او و مرثی را و استمداد از ایشاں ہر دو باشد بر تفاوت حال نہا و مرثی

و باید از است کہ خلافت و غیر انبیاء است صلوة اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشاں احباب و اندکیا بجات تحقیقی  
دنیاوی با اتفاق و اولیاء بجات اخروی منوی ،

و کلام درین مقام مجدد اظہار و تطویل کشیدہ بر رغم متکثران کہ در قریب ایں زماں فرقی پیدا شدہ اند کہ بعضی  
انما استمداد و دستغفار را از اولیائی خدا کہ نقل کردہ شدہ اند ازین دار فانی بدار بقا و زندہ اند نزد پروردگار  
خود مرزوق اند و حشمتی مال اند و مردم را از ازل شعر رحمت و متوجہاں بجناب ایشاں را مشترک خدا و عبدہ اعظام  
میدانند ، بیگوشت و آنچہ می گویند و عمر ما است کہ تحقیق و تعمیل ایں مسئلہ مظلومہ خاطر فاضل بود و الا ان توفیق الہی بدلا  
مساعدت کردہ ،

یہ حدیث اس بات کا واضح ثبوت ہے ، کہ اموات سنتے ہیں ، اور جو خطاب بھی انہیں کیا جائے اس کا انہیں  
علم ہوتا ہے ، اسی طرح مسلم کی حدیث میں آیا ہے ، کہ جب لوگ میت کو دفن کر کے واپس جا رہے ہوتے ہیں ، تو میت  
ان کے جوتوں کی آواز کو سنتی ہے ، اسی طرح حدیث میں آیا ہے ، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بقیع کو سلام  
اور خطاب کیا ۔ اور فرمایا اے ان گھروں میں رہنے والے مسلمانو! اصرار ہے جو تم سے وعدہ کیا تھا ۔ وہ تمہیں مل گیا  
اور ہم بھی نازاں ، واللہ تم سے آئیں گے ، اس لئے کہ جو شخص نہن سکتا ہو اور نہ سمجھ سکتا ہو اسے خطاب کرنا معقول  
بات نہیں ہے ، بلکہ اسے ایک حدیث نقل شمار کیا جائیگا ۔

ترمذی کی حدیث میں ہے ، کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر کی زیارت

کیونکہ میں آپس میں اسے مخاطب کر کے کہنے لگیں، کہ اگر میں پہنچاؤں وفات کے وقت حاضر ہوتی اور قبر اسی جگہ پر دفن کرتی جہاں پر تمہاری موت واقع ہوئی تھی اور اگر اس وقت موجود ہوتی تو اب فیماثل کے لئے نہ آتی، جیسا کہ زیارت قبر میں گذر چکا۔

شیخ ابن الہمام نے بیکہ کی شرح میں نقل کیا ہے، کہ اکثر مشائخ حنفیہ کا خیال ہے، کہ میت نہیں سنتی اور اہل ہل نے کتاب الایمان میں تصریح کی ہے، کہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص سے بات نہ کروں گا، مگر اس کے مرنے کے بعد اس سے کلام کی تو اس کی قسم نہ ٹٹے گی، کیونکہ قسم ترک نہیں منع ہوگی، جہاں سمجھنے کی اہلیت پائی جائے گی، مگر میت میں یہ بات نہیں پائی جاتی ان لوگوں نے مسلم کی اس حدیث کا جس میں وضاحت ہے کہ میت لوگوں کے جوقوں کی تہذیب سنتی ہے، یہ جواب دیا ہے، کہ یہ سماع خاص اسی وقت ہوتا ہے، جبکہ میت کو قبر میں دکھا دیا جاتا ہے، تاکہ میت سے سوال ہو سکے، مگر ان کا حدیث کو مخصوص کر دینا حدیث کے ظاہری الفاظ کے خلاف ہے، نیز یہ کہ مخصوص صنی لینے کی کوئی وجہ بھی نہیں پائی جاتی، حدیث کے ظاہری الفاظ سے کوئی معلوم ہوتا ہے، کہ قبر کے اندر میت کو سماع حاصل ہے، ان لوگوں نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے، کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور آپ کا معجزہ تھا۔ اور کاؤزل کی حسرت میں اضافہ کرنا مقصود تھا، اور یہ بات ظاہر ہے، کہ حدیث کے یہ معنی ایسا محض احتمالی اور تاویل معنی ہیں، اور احتمال اور تاویل کی طرف ہم اس وقت تک رجوع نہیں کر سکتے ہیں، جب تک کہ اس بات پر دلیل قائم نہ ہو، کہ سماع نامکن ہے، حالانکہ خدا نے تعالیٰ اس بات پر قادر ہے، اور ارواح کے لئے حواس کا ہونا ایک امر عادی ہے، اور اللہ تعالیٰ کے محض پیدا کرنے سے ارواح کا پیدا ہو جاتے ہیں، جیسا کہ مذہب کی کتابوں سے ثابت ہو چکا ہے،

وہ بھی یوں جواب دیتے ہیں، کہ یہاں ضرب المثل کے طور پر بیان ہوا ہے، اور حقیقی کلام مراد نہیں، یہ جواب پہلے جواب سے بھی بعید تر اور ضعیف تر ہے، اصول کی بنیاد و عرف پر مبنی ہے نہ کہ حقیقت پر، ناقصم ان کی سب سے مضبوط دلیل یہ ہے، کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس روایت سے انکار کیا ہے، کہ جب انہوں نے عمر سے حدیث سنی تو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیسے یہ بات کہہ سکتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اَنَّا لَا شَیْءَ الْمَوْتِی وَ مَا نَحْنُ بِمُتَّعِیْہِمْ مَّا فِی الْقُبُورِ اسے مگر آپ ان لوگوں کو جو قبروں میں ہیں اپنا کلام نہیں سنا سکتے۔ یہ بیان شیخ ابن الہمام کا ہے،

مواعظ لدنیہ میں ہے، کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس فی تاویل کی ہے، اور فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں تم اس وقت جانتے ہو کہ وہ فوت ہے، اور فرماتی ہیں عمر کو دہم ہوا ہے کہ طر کی بجائے سماع کا لفظ استعمال کیا ہے، مختصر یہ کہ حضرت عائشہ نے سماع موتی سے انکار کیا ہے، ایمان نہ کر کے وہ کہہ تیوں سے استدلال کیا ہے،

مگر علماء نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول کا اور قرآن مجید سے اس استدلال کا جواب دیا ہے۔ اور

حضرت عائشہؓ کے اس قول کو قبول نہیں کیا۔

مواہب لدنیہ میں انسلی سے منقول ہے، کہ حضرت عائشہؓ بڑی صاحب فہم و ذکا تھیں، اور انہوں نے کثرت سے حدیث کی روایت کی ہے، اور وہ علوم کی گنجینہ میں اس حد تک گئی ہیں، کہ اس سے زیادہ تصدیق میں نہیں آسکتا۔ مگر ثقہ لوگوں کی روایت کو اس صورت میں رد کیا جاسکتا ہے، جبکہ متباد میں اسی قسم کی نص موجود ہو جو پہلی روایت کے مخصوص ہونے یا محال ہونے پر دلالت کرے، قرآنی آیت کی مراد ہے کہ اسے نبی آپ نہیں سنا نہیں سکتے بلکہ اللہ تعالیٰ سنا سکتے ہیں۔ مزید برآں مردوں سے مردوں کے مردے ہیں۔ اور قبور سے مردان کے وہ بدن ہیں جن میں وہ مردہ دل ہیں مواہب لدنیہ میں یہ بھی ذکر کیا ہے، کہ ابن ابی نعیم نے مغازی میں اور امام احمد بن حنبل نے حسن سند کے ساتھ حضرت عائشہؓ سے وہی طرہ مروی ہے جن طرح حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ان کا وہ روبرو کر لیا۔ اس لئے کہ ان کے ہاں اس صحابہؓ کی روایت ثابت ہو گئی تھی کیونکہ آپ اس موقع پر خود تو حاضر نہ تھیں،

شرح بخاری میں بھی اسی طرح دیا ہے، جو لوگ سماع موقوف کو ثابت کرتے ہیں انہوں نے متادہ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جس کا ذکر حدیث کے آخر میں کیا گیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے، کہ قبر میں مردے کو ایک قسم کی زندگی عطا کی جاتی ہے، جس سے وہ سن سکتا ہے، متادہ کے اس قول کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہیں کیا گیا، کہ یہ آپ کا معجزہ قرار دیا جائے اور نہ ہی ان خاص مردوں کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے، کہ وہ اس حالت کو تمام اموات میں جو کوئی بھی ہو اور جب کبھی بھی ہو پیدا کر دے، و قد برزنا بشہ العزیز، یہاں پر ایک اور بات بھی پائی جاتی ہے، بالقرض اگر ہم اس خیال سے کہ سماع اس جس کے ذریعہ سے ہوتا ہے جسے حاسہ سمع کہتے ہیں۔ اور بدن کی خرابی کی وجہ سے حاسہ سمع میں بھی خرابی پیدا ہو گئی ہو، تو اس صورت میں اگر ہم ان میں سے کسی کو سماع ثابت نہیں، پھر بھی سمع کی نفی سے علم کی نفی لازم نہیں آتی، علم تو روح کے ذریعہ سے ہوتا ہے اور روح باقی ہے، لہذا مبصرات اور سموات کا علم پایا جائے گا۔ خواہ کان اور آنکھ کے ذریعہ سے نہ بھی ہو، اور حدیث اور آئینہ میں تحقیقی طرہ پر آیا ہے، کہ مردوں کو زیارت کنندگان کے حالات کا علم ہوتا ہے، اور وہ زیارت کنندگان کو پہنچاتے بھی ہیں، چنانچہ حدیث میں آیا ہے، کہ جمعہ کے دن مردوں کی زیارت کو جانا زیادہ پسند کیا گیا ہے کیونکہ اس روز زمینت کو زیارت کنندگان کا اچھی طرح سے علم ہوتا ہے، اور زیارت کنندگان کے حالات ان پر زیادہ واضح اور ظاہر ہوتے ہیں۔ مزید برآں اس میں کوئی شک برکتہ نہیں کہ آخرت میں بھی اور برزخ میں بھی اموات کو علم حاصل ہوگا، اور دین اسلام کی حقیقت کا انہیں پتہ ہوگا۔ جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔ اور جیسا کہ اتفاق ہے کہ حدیث کی مراد یہ ہے، لہذا اموات کو دنیا اور دین کا علم حاصل ہونا ممکن ہے، اور جبکہ مذکور ہوا ہے، پھر اس مسلم کے زہل ہونے اور بیان پر کوئی دلیل پائی جاتی ہے، حدیث میں یہ بھی آیا ہے، کہ کافر دنیا میں رہا پس آنے کی قسم خدا پر کری گئے۔ یہ بھی آیا ہے، کہ مبتت جب منکر و نکیر کے سوالات کا اچھی طرح جواب دے دے گی۔ اور اسے ولایت حاصل ہوگی، تو اس وقت اس کا یہ آرزو ہوگی اور کہے گی کہ اس کوئی ہو جو میرے گھر والوں کو خبر پہنچائے کہ میں خوش



کرنا اور دعا بھی ممنوع ہونا چاہئے، حالانکہ یہ ممنوع نہیں ہے، بلکہ بالاتفاق تحبیب اور مستحسن ہے، اور دین اسلام میں شائع و مذکور ہے،

اگر یہ کہیں کہ مرنے کے بعد یہ لوگ کو مغضوب ہو چکے ہیں۔ اور جس حالت و کرامت میں زندگی میں تھے۔ اب اس سے نکل چکے ہیں۔ تو اس کی دلیل پیش کریں۔ یا یہ کہیں کہ مرنے کے بعد جو عارضات انہیں پیش آتے ہیں، ان کی وجہ سے قزوہ اپنے دھندے میں پڑے ہیں، تو اسے آپ کلیہ قاعدہ قرار نہیں دے سکتے اور اس حالت کے دائم رہنے کی کوئی دلیل نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں، کہ یہ کلیہ قاعدہ نہیں اور استثناء کا وہ منہ بھی عام نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ممکن ہے کہ بعض لوگ تو اللہ کی ذات میں اس قدر مستند و اور مستغرق ہوں کہ انہیں دنیا کا شعور ہو اور نہ اس طرف توجہ ہو جاتی ہو۔ اور نہ انہیں دنیا میں تصرف حاصل ہو۔ جیسا کہ اس دنیا میں بھی محذروں کے حالات متفادت ہوتے ہیں۔ البتہ اگر کوئی زیارت کنندہ یہ اعتقاد رکھے کہ اہل قبور بذات خود قادر اور متصرف ہیں۔ بدوں اس کے کہ حق سبحانہ کی طرف ان کی توجہ ہو اور بدوں اس کے کہ وہ حق تعالیٰ سے درخواست کرتے ہوں، جیسا کہ عوام اور جاہل اعتقاد رکھتے ہیں۔ تو یہ قطعاً حرام اور ممنوع ہے، مثلاً قبر کو بوسہ دینا قبر کو سجدہ کرنا۔ اور قبر کے رخ منہ کر کے نماز پڑھنا وغیرہ وغیرہ اس قسم کے اعتقادات اور افعال ممنوع اور حرام ہیں۔ اور عوام کے فعل کا کوئی اہمیت یا نہیں۔ اور نہ ہی ان سے ہماری بحث ہے، مگر شریعت سے واقف اور احکام دین جاننے والا ایسا اعتقاد کیسے رکھ سکتا اور ایسا فعل کیسے کر سکتا ہے،

مشائخ اہل کشف سے کا ملین کی ادواج سے اعتماد اور استفادہ کے بارے میں اس قدر روایات آئی ہیں جو خارج از حد ہیں۔ ان کی کتابوں اور رسائل میں یہ روایات مذکور ہیں۔ اور ان کے ہاں شہور ہیں۔ لہذا یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، ممکن ہے کہ منکر اور منقلب کو ان بزرگوں کے کلام سے کوئی فائدہ بھی نہ ہو۔ خدا ہم سے بچائے یہاں یہ بحث صرف علم اور شریعت کے لحاظ سے ہے۔ اہل زیارت کے وقت مردوں کو سلام کرنا اور ان کے لئے استغفار کرنا اور قرآن مجید کا پڑھنا مسنون اور مردی ہے، مگر اس میں استمداد کا پہلو نہیں ہے لہذا زائر کو ضرور دونوں کے حالات کے اختلاف کا لحاظ رکھتے ہوئے مردوں کی امداد کرنا اور ان سے استفادہ کرنا دونوں پائے جاہیں گے،

یا دیکھیں کہ اختلاف صرف غیر انبیاء علیہم صلوات اللہ علیہم میں ہے، کیونکہ انبیاء تو بالاتفاق متقی و نبیوی زندگی کے ساتھ زمعہ ہیں۔ اور اولیاء کی زندگی ایسی نہیں، کیونکہ ان کی زندگی حیات اخروی اور دنیوی ہے یہاں پر بحث ایسی ہو گئی۔ یہ ممکن کہ کوئی دلیل کرنے کے لئے کیا گیا ہے، کیونکہ آجکل ایک فرقہ پیدا ہوا ہے، جو ان اولیاء اللہ سے استمداد اور استعانت لے سکتے ہیں، جو اس دنیا سے مستقل ہو کر دایم ہیں پہنچ چکے ہیں اور وہ اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں رزق پلے میں اور خوشحال ہیں۔ اور لوگوں کی اسکی خبر نہیں اور جو لوگ ان کی طرف توجہ نہ کرتے ہیں انہیں یہ لوگ بے شک اور بے ہمت قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ اور بہت کچھ کہتے ہیں۔ بہت مدت سے ...

(نکات یہاں کرامات کر دے دینے (امداد) کا پہلو پایا گیا)

اس ... مسئلہ کی تحقیق و تفصیل لکھنے کا خیال تھا۔ آج اللہ کی توفیق شامل حال ہوئی تو یہ کلمات لکھ دیے گئے۔  
**سہیل کا بیان** | ابراہیم علیہ السلام سے پہلی دم ملازم فرما کر کے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کو اس موقع پر موجود نہ تھیں، مگر اصحاب جو اس وقت موجود تھے انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ بہتر یاد ہو سکتے ہیں، یہی وجہ ہے، کہ جب انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ تو ان لوگوں کو خطاب فرما رہے ہیں جو مردار ہو چکے ہیں، تو آپ نے فرمایا تم میری بات کو ان سے بہتر نہیں سن سکتے (تعل) حضرت عائشہؓ اگر مردہ جان سکتے ہیں تو سن بھی سکتے ہیں، غواہ اپنے سر کے کانوں سے اگر ہم کہیں کہ مردہ بدن میں یا جزد بدن میں سوال کے وقت لوٹا می جاتی ہے، اور یہی اکثر اہل سنت کا مذہب ہے، یا دل یا روح کے کانوں سے جیسے کہ ان لوگوں کا خیال ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ جسم یا جزد جسم میں لوٹا می جاتے ہیں کہ بغیر ہی روح کو سوال کیا جاتا ہے، یہ بھی سعادت ہے کہ مردوں کے عدم سماع پر حضرت عائشہؓ نے اللہ کے فرمان

مَا أَنتُمْ بِمَسْمُوعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ

کو دلیل کے طور پر پیش کیا تھا، حالانکہ اس آیت کا منہوم ذہنی ہے جو آیت  
 أَفَأَنْتُمْ تُسْمِعُونَ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي السُّبُلَ دیکھا آپ بہرول کو سن سکتے ہیں یا اندھوں کو راہ دکھا سکتے  
 ہیں، کہا ہے، مردار یہ ہے کہ خدایا تم سے جو ہدایت کرتا ہے، توفیق دیتا ہے اور نصیحت کو دل کے کانوں تک پہنچاتا  
 ہے، آپ یہ کام نہیں کر سکتے۔۔۔ کافروں کو تشریح کے طور پر مردہ اور بہرہ کہا ہے، لہذا خدایا جب چاہے در  
 حقیقت انہیں بات سنا دے، نہ نبی یہ کام کر سکتا ہے، نہ کوئی اور لہذا اس آیت کا عدم سماع سے کوئی تعلق  
 نہیں ہے، اس کی دو وجہیں ہیں، ایک یہ کہ آیت کفار کو ایمان کی طرف دعوت دینے کے بارے میں نازل ہوئی اور  
 اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تو صرف اس بات کی نفی کی ہے، کہ نبی انہیں سنا نہیں سکتے اور یہ سچ ہے، اسلئے  
 کہ صرف خدایا ہے، کہ جب چاہے انہیں سنا دے، وَهُوَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

# میت غسل دینے والوں میں ان لوگوں کو چھانتی ہے جو اسے قبرستان لیجاتے ہیں

علامہ جمال الدین سیوطی نے اپنی کتاب شرح الصدور میں اس کے لئے ایک الگ باب باندھا ہے اور

متعدد احادیث نقل کی ہیں۔ یہاں چند ایک کا ذکر کیا جاتا ہے،

ابو سعید خدری کی روایت [احمد بن حنبل نے واسط میں، مرونی اور ابن مندہ نے ابو سعید خدری سے روایت

کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت، اپنے نہلانے والے، اٹھانے والے، کفنانے والے اور قبر میں

رکھنے والے کو چھانتی ہے،

عمر بن دینار کی روایت [ابن ابی الدنیا نے عمرو بن دینار سے روایت کی ہے، کہ جو شخص مرجاتا ہے اسے اس کے

مرنے کے بعد جو چھ ہوتا ہے، اس کا علم ہوتا ہے، اور جب وہ اسے غسل دیتے اور کفن پہنا رہے ہوتے ہیں تو

وہ ان کی طرف دیکھ رہا ہوتا ہے،

ابن عباس کی روایت [ابو الحسن بن البرقانی کتاب الروضہ میں ابن عباس سے بسند ضعیف روایت کی ہے،

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت اپنے غسل دینے والے کو چھانتی ہے، اگر اسے جنت کی نشانت دی گئی

ہو تو اٹھانے والے سے درخواست کرتی ہے، کہ وہ اسے جلدی سے لے جائے اور اگر نوزخ کی نشانت دی گئی ہو

تو روکنے کی درخواست کرتی ہے،

محب اہل کا قول [ابن ابی الدنیا نے محباب سے روایت کی ہے، کہ جب کوئی شخص مرجاتا ہے، تو فرشتہ اس کی

روح کو ہاتھ میں لئے ہوتا ہے، اور میت ہر ایک چیز کو دیکھتی ہوتی ہے، غسل دیتے ہوئے بھی اور

اٹھا کر لے جانے ہوئے بھی تا آنکہ اسے قبر میں پہنچا دیا جاتا ہے،

ابن عیسیٰ کی روایت [ابن ابی الدنیا نے ابن ابی عیسیٰ سے روایت کی ہے، کہ جب کوئی مرجاتا ہے، اس کی روح ایک

فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے، اور وہ دیکھتی ہے، کہ اس کے جسم کو کس طرح نہایا جاتا ہے کس طرح کفنا جاتا ہے۔

اور اسے کس طرح قبضہ کیا جاتا ہے، اس کے بعد اس کی روح اس میں لوٹا دی جاتی ہے، اور اسے قبر میں

بٹھلا دیا جاتا ہے،

ابن قیم کا قول [ابن قیم فرماتے ہیں،

ثم تأتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفنه وتلقاه وتقول قد مرقى قد مرقى

لے شرح الصدور: ۶۱، اور حیات الموات: ۴۷، زبائی: ۵، ۳۴۲، ۵۷، شرح الصدور: ۶۲، اور کتاب الروح: ۱۳-۱۴

لے شرح الصدور: ۶۱، اس حدیث کی سند اگرچہ ضعیف ہے، مگر چونکہ اس کی تائید دیگر روایات سے ہوتی ہے، اسے پیش کیا گیا

۵۷، کتاب الروح: ۸۰،

صبح پھر آجاتی ہے، اور بدن کے ہٹانے، کھانے اور اٹھانے کو کہتی ہے، اور کہتی ہے مجھے تو گے لے چلو،  
 آج کل منہ سب معلوم ہوتا ہے، کچھ نہ ایک واقعات ورج کر دیے جائیں جن میں بعض لوگوں کا مرنے کے بعد  
 کام کرنے کا ذکر آیا ہے، امید ہے کہ یہ بھی سب سے خالی نہ ہوں گے،

ایک میرٹھ کا انھیں کھولنا ابن النجار نے اپنی تاریخ میں ابو عبد اللہ النجار سے نقل کیا ہے اور ابو عبد اللہ النجار مصری  
 کے ساتھیوں میں سے تھے، مثال ان کی فضیلت کو جو سے انہیں اندول پر مقدم سمجھتے تھے، ..... یہ ابو عبد  
 کہتے ہیں کہ میں نے ایک میرٹھ کو غسل دیا اور ابھی غسل دے رہا تھا، کہ اس نے آنکھیں کھولیں اور میرا لہجہ پڑ گیا۔ اور کہا  
 اے محمد اس دن کے لئے بھی طرح سے تیار کرنا،

جو صراوا قصہ ابوطلی الرودباری نے حکایت کی ہے، کہ ان کے ہاں ایک فقیر آیا اور کچھ عرصہ بعد مر گیا، میں نے اس کے  
 دفن کرنے کا انتظام کیا۔ جب منی میں رکھنے کیلئے میں نے اس کا چہرہ کھول دیا۔ خیال کرتے ہوئے کہ یہ ایک غریب وطن  
 انسان تھا، مجھے اس پر رحم آیا، چنانچہ اس نے آنکھیں کھولیں اور کہا،

يَا أَبَا طَلْحٍ أَتَدْلُوْنِي مَيْتًا مَدَى مَسْنَدٍ لَّيْلِي،

اے ابوطلی! کیا تو مجھے اس پروردگار کے سامنے ذلیل کرنا چاہتا ہے جس نے مجھے اس پرنا کر رکھ لی  
 عادت ڈال رکھی ہے،

میں نے کہا کیا مرنے کے بعد زندگی،

اس نے جواب دیا۔ میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر عیب زندہ ہوتا ہے،

تیسرا واقعہ اقیری کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد الرحمن سلمی سے سنا وہ کہتے تھے، کہ میں نے منصور بن عبد اللہ سے  
 سنا، انہوں نے مدینہ میں ابو جعفر بن قیس سے سنا۔ انہوں نے ابو سعید خدری سے سنا، فرماتے ہیں میں نے اس کا ایک  
 باب بنی مشیبہ سے گذر رہا تھا، کہ نہ بصورت فران کو مڑ رہا ہوا پایا۔ میں نے جب اس کے چہرہ کی طرف دیکھا۔ تو  
 مسکرایا۔ اور کہا اسے ابو سعید کیا تھے معلوم نہیں، کہ اللہ کے صومٹ خواہ مرچے ہوں زندہ ہو گئے ہیں۔ وہ تو صرف  
 ..... ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دئے جاتے ہیں۔

چوتھا واقعہ ابو القاسم قیری اپنی سند ابو یوسف موسیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ذکر کیا کہ میں نے اپنے  
 ایک مرید کو غسل دیا، اس نے میرا انگوٹھا پکڑ لیا۔ حالانکہ وہ تجھے پرچھا تھا۔ میں نے کہا: بیٹا! میرا ہاتھ چھو نہ دو۔ مجھے  
 معلوم ہے کہ تو مڑ رہا ہے، یہ تو ایک گھر سے دوسرے گھر کو جانا ہے اس پر اس نے میرا ہاتھ چھو لیا۔  
 انہوں نے واقعہ ابو القاسم کہتے ہیں کہ میں نے اسی شخص سے سنا کہ اسے ابو بکر احمد بن محمد طبرستانی نے بتایا، کہ انہیں ابو اسیم  
 بن شیبیان نے بتایا کہ ایک بڑا خوش عقیدہ فرمان ان کی صحبت میں رہا کرتا تھا۔ وہ مر گیا۔ اہل مدینہ کہتے ہیں کہ مجھے

لے شروع ۱۳۵۵ھ ۱۳۵۵ھ سال قمریہ ۱۳۵۵ھ سال قمریہ

ہیں کی وفات کا بہت غم ہوا، جب میں اسے غسل دینے لگا، اور اس کے ہاتھوں کو دھو لے کا ارادہ کیا، مگر ہمت  
 کی وجہ سے میں نے وائیں ہاتھ کی بجائے بائیں ہاتھ سے شروع کیا۔ اس نے ہاتھ پھیر کر دایاں ہاتھ مجھے پکڑا دیا۔  
 اس پر میں نے کہا: بیٹا! تو سچا ہے، وجہ سے غلطی ہوئی۔

**چھٹا واقعہ** ابو القاسم کہتے ہیں کہ میں نے اسی شخص سے سنا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوالخیر المقرئ البرہمی کو خیراز  
 میں یہ کہتے سنا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے دینی کو سنا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے احمد بن منصور کو سنا وہ کہتے ہیں کہ میں  
 ابو یعقوب بنی کو کہتے ہوئے سنا،

میرے پاس ایک مرید کہہ میں آیا۔ اور کہا اے استاد میں کل وہ پہر کے وقت مر جاؤں گا۔ یہ دیتا رہے، آؤ  
 دنیا سے گمیری قبر کھدوانا اور باقی نصف سے مجھے کفن پہنانا۔ جب وہ سر ملان آیا تو اس نے اگر پہلے خانہ کعبہ کا  
 طواف کیا۔ پھر وہ ہٹ کر لیٹ گیا اور جان دیدی۔ میں نے اسے غسل اور کفن دیا۔ اور جب لیٹ میں رکھا تو اس نے  
 آنکھیں کھولیں۔ میں نے کہا: کیا مرنے کے بعد زندگی ہے؟ اس نے جواب دیا میں زندہ مہل، اور اللہ کا محبوب زندہ  
 رہتا ہے۔

مہذبات النظار: ۱۳۸: ۲۱ مصنف تاجی ابوالحسن محمد بن ابی یحییٰ المنوفی ۵۱۹ھ وقوفی ابو ابو یحییٰ ۵۵۸ھ، فتح ماہرہ ۱۳۸۵ھ = ۹۵۲ھ

وقال ابو اسحاق بن شاذان: حدثنا عبد العزيز بن جعفر قال: سمعت ابا محمد البخاري وكان عبداً لساكنة وكان من اصحاب  
 المروزي قال: سألت ميتاً قضی الذي يصب الماء على في حاجة ففتح عينيه وقبض على واسدني وقال لي: يا ابا محمد  
 احسن الاستعداد لهذا المصراع وعان الى حاله.

اموات زیارت کنند گال کو پہچانتے ہیں، ان کے سلام کا انہیں علم ہوتا ہے، اور وہ سلام کا جواب بھی دیتے ہیں،

حافظ ابن قیم نے کتاب التذکرہ میں اور حافظ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اس پر مستقل باب باندھا ہے، چنانچہ ابن قیم کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا۔

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَزُورُنِي فِي قَبْرِ أَخِيهِ كَانَ يَقُولُهُ فِي الدُّنْيَا قَبْسَلَهُ مُسْلِمًا كَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثُمَّ وَدَعَهُ حَتَّى يَرْزُقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

جب کبھی میں کوئی مسلمان اپنی جان پہچان والے مسلمان بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہوگا اسے سلام کہتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کی رزق اسے فرمادیتے ہیں۔ تاکہ وہ اس کی سلام کا جواب دے سکے، اس کے بعد ابن قیم فرماتے ہیں،

فَقَدْ أَصَحَّ أَنَّكَ يَقْبَلُهُ وَيَرْزُقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

یہ مرتبہ نص ہے کہ میت زیارت کنندہ کو پہچانتی ہے اس کے سلام کا جواب دیتی ہے،

ابن ابی الدنیا کی روایت | ابن ابی الدنیا نے کتاب القبر میں حضرت عائشہ سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: مَا مِنْ زَكَاةٍ يَزُورُنِي فِي قَبْرِ أَخِيهِ إِلَّا اسْتَأْذَنَ وَدَعَا عَلَيْهِ حَتَّى يَقُولَ

جب کبھی کوئی شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کر جاتا ہے، تو میت اس سے اذن منسوس کرتی ہے،

اور اس کے سلام کا جواب دیتی ہے، تاکہ وہ اللہ کے حکم چلا جاتا ہے۔

ابن ابی الدنیا اور سیوطی | ابن ابی الدنیا اور سیوطی نے شیب میں ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

کی روایت علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا مَرَّ التَّاجِلُ بِقَبْرِ قَبِيْرٍ فَلَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَمَّا لَهُ كَرَادًا مَرَّ بِقَبْرِ

لَا قَبْرَ فَلَهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ سَادَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

جو شخص اپنے بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے، تو میت اس کے سلام کا جواب

دے گا۔ کتاب التذکرہ: ۴۴ اور شرح الصدور: ۱۳۷: سیوطی یہ حدیث نقل کر کے لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے

اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، نیز علامہ ہدای کتاب کا صفحہ ۴۸، ۵۷ شرح الصدور: ۱۳۶، کتاب التذکرہ: ۱۳۷ اور

درحیات الموات: ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶ اور کتاب التذکرہ: ۵: ۱۱۳، اور

نعمانی: ۵: ۳۳۳

دیتی ہے اور اسے پہچانتی ہے، اور اگر کسی ایسے شخص کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے، جسے وہ نہ جانتا تھا۔ اللہ  
سلام کرتا ہے، تربیت اس کے سلام کا جواب دیتی ہے،

ابن عباسؓ کی روایت | ابن عباسؓ فرمیں ہے کہ روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
اَلْحَسْبُ مَا يَكُونُ اَلْمَقْبَرَةُ فِي الْقَابِرَةِ اِذَا نَزَّاهُ مِنْ كَانَ يَحْيِيهِ فِي ذَا اَمْرِ الدُّنْيَا  
میت کو دنیا میں جن لوگوں سے محبت ہوتی ہے، اگر ان میں سے کوئی اسکی زیارت کو آئے۔ تربیت بہت  
انسان محسوس کرتی ہے،

ابن ابی الدنیا اور | ابن ابی الدنیا نے القصور میں اور العاصی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ نے  
صاری کی روایت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا گھر قبرستان کے  
ہوتا ہے، لہذا مجھے کیا کہنا چاہیے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تو ان پر سے گزرتے تو بول کہ اے اللہ  
اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ اَمْسَحُوا سَعْفًا وَخُذُوا كَلِمَةً  
تَسْبِيحًا وَرَاقًا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ ،  
ابو ہریرہ کہتے ہیں، میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ سنتے ہیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنتے تو ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔ نیز فرمایا: اے ابو ہریرہ کیا  
تو اس پر راضی نہیں کہ جتنی تعداد ان مردوں کی ہے، اسی تعداد فرشتے تمہارے سلام کا جواب دیں،  
سید علی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ وہ جواب نہیں دے سکتے اس سے یہ مراد ہے،  
کہ وہ اس طرح جواب نہیں دے سکتے کہ زندہ لوگ سُن سکیں ورنہ وہ حقیقت محض کے سلام کا جواب دیتے \*

صنعانی کا بیان | غیر مقلدین کے امام محمد امین علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت ابن عباسؓ سے مروی  
خضر مَرَّ رَسُولُ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِقَبْرِ رَافِعٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَاَجَلَّ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ۔  
اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الْقُبُورِ يَعْزُرُ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَكُمْ اَنْتُمْ سَلَفُنَا وَخُذُوا كَلِمَةً رَاقًا ،  
سواۃ الترمذی وقال حسن ،

کی شرح میں فرماتے ہیں

فَبَدَا اَنْتُمْ يَسْلَمُوْكُمْ عَلَيْهِمْ اِذَا مَرَّ بِالْمَقْبَرَةِ اِنَّ لَكُمْ فَيْضًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَمْ يَكُنْ وَفِيْهِ اَنْتُمْ  
يُؤَكِّدُونَ بِالْكَتَابِ بِحَمْدِ وَسَلَامٍ عَلَيْهِمْ وَلَئِنْ كَانَ اَنْتُمْ اَعْمَاءَ ،

اس حدیث میں دو باتیں پائی جاتی ہیں۔ پہلی یہ کہ جب مسلمان کسی قبرستان کے پاس سے گزرتے خواہ  
ان کی زیارت کا ارادہ نہ بھی ہو، تب بھی انہیں سلام کہے اور دوسری یہ کہ اموات کو ان کے  
پاس سے گزرتے والوں کا اور ان کے سلام کرنے کا جملہ ہوتا ہے، کیونکہ اگر ان کو علم نہ ہوتا تو سلام

لے اصل کتاب میں یہاں ”وَ اِنْ مَرَّ بِهَا عَلَيَّ عَلِيٌّ عَلَيَّ الْمَوْتِیُّ“ کے الفاظ میں خرق الصدقہ ۶/۱۳۱، مشکوٰۃ میں السلام ۲: ۱۶۳،

کرنا ہے کہ رہتا،

**ابن تیمیہ کا بیان** | ابن تیمیہ فرماتے ہیں، کہ حدیث اور سنن سے پتہ چلتا ہے کہ جب کوئی شخص میراث کی زیارت کو جاتا ہے، تو میراث کو اس کا علم ہو تا پہلے وقفہ زیارت کنندہ کے کلام کو سنتی ہے، اس سے انس محسوس کرتی ہے، اور سلام کا جواب دیتی ہے، اور یہ بات شہداء اور غیر شہداء کو سب میں مشترک ہے، اور اس میں وقت کی کوئی تعین نہیں، اور یہ بات صحاح کی اس روایت سے جس میں وقت کی تعین کی گئی ہے، زیادہ صحیح ہے نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہل بیت کیلئے اہل قبور کو اسی طرح سلام کہنے کا حکم دیا ہے جس طرح ہم آپس میں سلام کہتے اور ایک دوسرے کو مخاطب کرتے ہیں، اگر ایسا نہ ہوتا تو مردوں کو اسی طرح مخاطب کرنا ایسا ہوتا جیسے کوئی مدہوم چیز یا اجادات کو خطاب کر رہا ہو، اسلف کا اس پر اجماع ہے، اور اس بارے میں احادیث میں تو اتر پلایا جاتا ہے، کہ میراث کو زندہ لوگوں کے زیارت کو آنے کا علم ہوتا ہے، اور وہ غرض ہوتی ہے،

حجرہ مبارک میں حضرت عمرؓ کے احقاد و حاکم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے، کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اپنے دفن ہونے کے بعد حضرت عائشہؓ کا پرودہ کے ساتھ اندر آنا، ہے، یہاں میرا لپ اور خاندہ ہی مدفون ہیں، مگر جب حجرہ مبارک میں حضرت عمرؓ کی مدفون ہوئے تو حضرت عمرؓ سے حیا کی وجہ سے جب بھی اندر گئی تھی تو کپڑا رکھ کر آتی تھی

آپ نے دیکھا کہ حضرت عائشہؓ نے حضرت عمرؓ سے اسی طرح حیا کیا۔ جیسے وہ ان کی زندگی میں کیا کرتی تھیں، اس کی وجہ یہی تھی کہ عام مردوں کو زیارت کنندہ گاں کا علم ہوتا ہے، چہ جائیکہ مقرب لوگ اور پھر حضرت عمرؓ کی وفات شہادت سے پہلی،

**ابو عثمان تہمدی کا بیان** | یزید بن کارون کہتے ہیں کہ مجھ سے سلیمان بنی نے ابو عثمان تہمدی سے روایت کی کہ ابن ساس ایک دن چلے سے کپڑے پہن کر ایک جائزے کے ساتھ نکلا اور ایک قبیلہ پہنچا مابین ساس کہتے ہیں، کہ میں نے دور کتبیں پڑھیں اور قبر پر تکیہ لگا دیا، اللہ کی قسم میں ابھی بیدار ہی تھا، کہ میں نے قبر سے آواز سنی، وہ دور ہوا، مجھے دکھ نہ دیا، تم لوگ عمل کرتے ہو، مگر تمہیں کچھ علم نہیں، ہمیں علم ہے مگر علم نہیں کر سکتے اگر میں تمہارے جیسے دور کتبیں پڑھ سکوں تو کوئی چیز میں اس کے برابر نہ ہوگی، اس روایت کو نقل کرنے کے بعد اہل تیمیہ کہتے ہیں کہ اس میں کچھ

۱: ۳۸۵، صہری کہتے ہیں، کہ بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں دیکھا کہ کچھ کے دو حصے کو منے گئے

ایک حصہ میں قبر کی تھیں اور دوسرا حصہ حضرت عائشہؓ کی پائیش کے لئے تھا۔ کتاب التوحید، ۸۸، اور مشکوٰۃ باب الجنائز باب زیارت القبر، مابین حدیث کے تحت شیخ عبدالحق کہتے ہیں، دریں حدیث میں دلیل واضح است بر حیات میت و علم وی مکان و است احترام میت نزد زیارت وی خصوصاً ما حال و مرافات ارباب بر تقد مراتب ایشان چنانچہ در حیات ایشان بود و بعد کمالاں و مدہ لیتے است میراث کنندہ گاں اور اندازہ ادب ایشان در شرح مشکوٰۃ فارسی، ۱: ۳۹۳،

## بعض اموات کا قرآن مجید اور نماز پڑھنا

آپ اوپر پڑھ چکے ہیں، کہ میں اموات کو بعینہ اسی طرح سلام کہنے کا حکم دیا گیا ہے، جس طرح ہم زندوں کو کہتے ہیں نیز یہ کہ وہ ہمارے سلام کا جواب دیتے ہیں، خواہ ہم سے سن سکیں یا نہ اوروں کے اموات زائرین کی زیارت سے خوش ہوتے ہیں، یہ قوام اموات کا حال ہے، پھر خواص کی اولاد کی کیفیت ہے، وہ قبروں میں قرآن مجید کی تلاوت کرتے اور نماز پڑھتے ہیں، چنانچہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کے متعلق صریح احادیث میں آیا ہے کہ وہ اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں، جیسا کہ اس کا ذکر اپنے باب میں آئیگا، اِنَّ اللہَ تَعَالٰی جَلَّ جَلَالُہٗ اَمّت کو بھی یہ شرف حاصل ہوا ہے، کہ وہ ان اعمال کو قبروں میں کرتے ہیں،

سید انور شاہ رحمہ اللہ کا بیان اسید انور شاہ آنحضرت کے فرمان ”مَنْ صَالَحًا“ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”مَنْ صَالَحًا“ کے الفاظ سے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے، کہ قبروں میں کوئی عمل وغیرہ نہ ہوگا۔ حالانکہ قبروں میں بہت سے اعمال ثابت ہوتے ہیں، مثلاً اذان اور اقامت وادی کے کان ماقرآن قرآن ترجمہ کی کے کان اور حج بخارجی کے کان ملاحظہ ہو شرح الصدور، قرآن مجید کے الفاظ سے دونوں باتوں کا ہم گستاخ ہے، چنانچہ سورہ یسین میں ہے مَنْ يُّعَلِّمُ مَوْلًى شَيْئًا فَاِنَّهُ كَانَ سَمِيعًا، ہمیں اس مرتبہ کے کس نے اٹھایا۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے، کہ قبر میں کوئی احساس نہ ہوگا۔ اور سب مرنے ہوئے ہوں گے اور دوسری جگہ قرآن مجید میں یوں ہے، الْمَشَارِقُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا، یہ آیت پہلی آیت کے منافی ہے میرے نزدیک اس کی تشریح یوں ہے کہ برزخ میں اموات کے ان اعمال کے اعتبار سے جو وہ دنیا میں کیا کرتے تھے، ان کا حال بھی ایک دوسرے سے مختلف ہوگا۔ چنانچہ بعض کو اپنی قبروں میں سونے ہوئے ہوں گے، اور بعض نانو نعمت میں ہوں گے، برزخی حالت کو نیند سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے، کہ برزخی زبان میں کوئی اور ایسا لفظ نہ تھا، جو اس کے صحیح مفہوم کو ادا کر سکے، لہذا ایسا لفظ اختیار کیا گیا جو کسی قدر اس کے مفہوم کو ادا کر سکے، نیند سے جڑے ہو کر کوئی اور حالت برزخی زندگی سے مشابہت نہیں رکھتی، اسی لئے تو حدیث میں آیا ہے، اَللّٰهُ ثُمَّ اَمَّ الْقَوْرَ اور اسی لئے قرآن میں نیند اور موت کو ایک ہی لفظ کے تحت لایا گیا اور وہ لفظ ”تَوَسَّى“ کا لفظ ہے، پھر موت اور نیند میں فرق کر دیا گیا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ نیند اور موت میں کوئی نہ کوئی مشترک بات بھی پائی جاتی ہے اور امتیازی بات بھی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

اَللّٰهُ يَتَوَسَّى الْاَنفُسَ حَيًّا مَوْتًا وَالَّذِي لَمْ يَمُتْ رَفِئًا مَمَاتًا فَيَسْئَلُكَ الرَّبُّ فَيُخْبِرُكَ عَنْهَا  
الْمَوْتِ وَيَسْئَلُ الْاَحْيَاءِ (الْاَنْبِيَا)

القصہ اس دنیا کی زندگی کے خاتمہ اور ایک نئی زندگی کی ابتداء کا نام ہرگز ہے۔ یہی بات عین میں بھی ہے، کہ اس میں بھی دنیا سے ایک طرح کا انقطاع پایا جاتا ہے،

خاصی ابو بکر ابن العربی کا بیان | خاصی ابو بکر ابن العربی فرماتے ہیں،

ہم نے کتب اصول میں بیان کر دیا ہے۔ کہ موت ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہونے اور ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنے کا نام ہے، اور ہم نے سراج المریدین جو تفسیر قرآن میں لکھی ہے کی جو بھی قسم میں اس کے عجیب و غریب حالات بیان کئے ہیں،

اب میں یہاں ان لوگوں کے واقعات پیش کرتا ہوں جن کی قبروں میں نماز وغیرہ پڑھنے کی مستندات پائی جاتی ہے۔

ثابت ثبانی کا قبر میں نماز پڑھنا | ابن سعد حقیقات میں، ابن ابی شیبہ مصنف اور امام احمد الزہری میں لکھتے ہیں

أَخْبَرَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ كُرَيْبٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَرَى ابْنَ كُرَيْبٍ إِذْ كَانَ يَخْلُقُ فِيهِ رُوحًا

ماگی کہ خدا اگر تو نے کسی قبر میں نماز پڑھنے کا شرف دیا کیا ہے، تو مجھے بھی یہ شرف عطا کرنا،

دوسری روایت | ابو نعیم نے یوسف سے روایت کی ہے، کہ عقیدہ نے انہیں بتایا کہ میں نے ثابت کو مسجد الطویل

کو یہ کہتے سنا، کہ کیا تجھے یہ روایت پہنچی ہے، کہ انبیاء کے سوا کوئی اور بھی قبر میں نماز پڑھتا ہے، مجھ نے جواب

دیا، نہیں، اس پر ثابت نے کہا۔ خدایا کرنے اگر کسی کو قبر میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے، تو مجھے بھی اجازت دینا

روایت مذکورہ کی شہادت | ابو نعیم نے جابر سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں قسم ہے خدا کی جس کے سوا کوئی

معبود نہیں، میں نے ہی ثابت ثبانی کو قبر میں اتارا تھا، اور میرے ساتھ مسجد الطویل تھے، جب ہم نے اسی چمن میں

قباک اینٹ بگر پڑی، کیا دیکھتا ہوں کہ وہ قبر میں نماز پڑھ رہا ہے، یہ اس دعا کی برکت تھی جو وہ زندگی میں کیا کرتا

لے شرح ترمذی، ۱۳۲-۱۳۳، عفا بن مسلم بصری، عجل کہتے ہیں، کہ عفا بن بصری ثقہ، مثبت اور متبع سنت ہیں

معاذ بن معاذ نے ان سے کہا، اگر آپ کو پس ہزار بار دو گنا، اگر آپ فلاں شخص کے متعلق صرف اپنی رائے نہ دیں، نہ کہیں کہ عادل ہے نہ غیر عادل

مگر انہیں غور کرنا کہ ان کی حق بات کا اظہار نہیں کر سکتا، انہوں نے صحابی بن ابراہیم اطہری کو حکم دیا کہ عفا بن بصری کا بیان اور وہی ہے

کہ قابل ہیں تو بہت دور ان کا پانچ سو روہم، ہزار کا وظیفہ بند کر دو، عفا بن اسحاق کے پاس گئے مگر انہوں نے اس کی بات نافی و کبایہ کہ

بہر زرق اللہ کے مال سے امام محمد نے ان سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں، یہ بخاری کے بھی استاد تھے، انکی پیدائش ۱۳۲ھ میں تھی

ہوئی، تہذیب التہذیب، ۴: ۲۳۰-۲۳۵، عفا بن مسلم بصری، انہیں ابدال میں شمار کیا جاتا ہے، ابدال ہونے کی یہ نشانی ہے، کہ

انکے مال اولاد نہیں ہوئی، انہوں نے شجر عورتی سے شادی کی، مگر کسی ایک سے بھی اولاد نہیں ہوئی، عفا بن اسحاق کے وفات ہوئی،

تہذیب التہذیب، ۳: ۱۱-۱۶، عفا بن مسلم ثبانی بصری، انہوں نے حضرت انسؓ اور دیگر صحابہؓ سے روایت کی ہے، اور

ان سے مسجد الطویل، اندر گروں نے، یہ چالیس سال حضرت انسؓ کی صحبت میں رہے، ختم کہتے ہیں، کہ ایک دن انہوں نے ایک رات میں قرآن ختم کیا کرتے

تھے، اور سلام اللہ پر تھے، ابو بکر طرزی کہتے ہیں، کہ ہم نے اس سے زیادہ عابد کسی کو نہیں پایا، انکی وفات ۱۳۲ھ میں ہوئی، تہذیب التہذیب، ۲: ۲۰۲-۲۰۳۔



پر اپنا کرم کر کے ہیں، تودہ مردوخ میں اعمال صالحہ کرتے ہیں، اگرچہ انہیں اس کا ثواب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ موت سے قبل منقطع ہو جائے، مگر ان لوگوں کے لئے یہ عمل صرف اس لئے جاری رہے گا کہ جس طرح ملائکہ اور اہل جنت جنت میں اللہ کے ذکر سے مصروف ہوں گے، یہی اس سے حظ حاصل کریں، اگرچہ انہیں ان اعمال صالحہ کا ثواب نہ ملے گا مگر ذکر اور عبادت بذاتہ ان لوگوں کے لئے دنیا کی تمام نعمتوں سے بڑھ کر ہے، ان کے نزدیک تو ذکر اور طاعت خداوندی جیسی کوئی نعمت نہیں ہے۔

**ابن براہ کا بیان** ابو الحسن بن براہ نے کتاب الروضہ میں عبد اللہ بن محمد بن منصور سے روایت کی ہے، کہ ابراہیم خضار دکن کے رہنے بیان کیا میں نے ایک قبر کھودی تو ایک اینٹ دکھائی دی اور جب وہ اینٹ کھل گئی تو دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا قبر میں قرآن پڑھ رہا ہے،

**ابن جربب کی ایک اور روایت** ابن جربب کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو النعمان یوسف محدث سمرقندی نے بیان کیا کہ میں سے ابو الحسن علی بن الحسین سامری نے جو سمرقند کا غلیب اور صالح آدمی تھا، بیان کیا اور مجھے سمرقند کی قبروں میں سے ایک قبر کی جگہ بتا کر کہا کہ اس جگہ سے میں ہمیشہ مسرتا ہوا قبر کے پڑھنے کی آواز سنائی دیتی ہے،

**عبد اللہ بن عمر بن حرام** ابن مندہ، ابو محمد اور مالک نے الکافی میں سند ضعیف سے طبرستان عبد اللہ سے روایت صحابی کا قبر میں نماز پڑھنا کی ہے، کہ میری زمین قباہ میں تھی، میں وہاں جا رہا تھا کہ راستہ میں رات ہو گئی میں نے عبد اللہ بن حرام کی قبر کے پاس ڈیرا ڈالا تو مجھے قبر سے قرآن مجید کے پڑھنے کی آواز سنائی دی، میں نے اس کے بہتر قرأت کیا، جو قرآن پڑھ رہا تھا، کیا تجھے معلوم نہیں کہ ان کی ارواح کو قیض کر لینے کے بعد اللہ تعالیٰ ان کی ارواح کو نہر جہنم یا قیامت کی قدر میں جو اہل جنت کے وسط میں لٹکا دیتے ہیں، جب رات ہوتی ہے، قرآن کی اصلاح انہیں لڑائی جاتی ہے، اور طبع قبر تک وہی رہتی ہیں، اور جب فجر ہوتی ہے، قرآن کی اصلاح کو اپنی جگہ لڑنا دیا جاتا ہے، فاسقی حاکم ابو جعیفی نے شعب الایمان میں حضرت عائشہ سے بیان کیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سو گیا تو اپنے آپ کو جنت میں پایا، فاسقی کے یہ الفاظ میں کہ جنت میں داخل ہوا۔ تو قرآن کے پڑھنے جانے کی آواز سنائی دی، میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ جو قرآن پڑھ رہا ہے، جواب ملا یہ جابر بن نعمان ہے، اس پر شہ شہرہ الصدوق: ۱۲۷، انکشاف الزوہر: ۹۹،

۱۔ ان کا نام زین الدین ابو الطیر عبد الرحمن بن شہاب الدین احمد المعروف بہ ابن جربب بغدادی ثم الدمشقی الخلیف سمرقندی ہے۔

۲۔ شرح الصدوق: ۱۲۸ اور کتابہ: ترجمہ جابر بن نعمان نمبر ۱۱۵۳۶، انکشاف الصدوق: ۱۲۶،

۳۔ عبد اللہ بن عمر بن حرام غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے، یہ حضرت جابر کے والد ہیں، ان کا ذکر شہداء کے باب میں ہو کر کیا جائیگا۔

رسول اللہ نے فرمایا: ماں باپ کی ناپیداری ایسی ہوتی ہے، یہ الفاظ تین بار فرمائے، اس کے کارشاپنی والدہ کے بہت ہی تالبدار رہے۔

ابو ہریرہ کی روایت | یہ بتی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو جنت میں دیکھا۔ ابھی جنت میں ہی تھا کہ کسی کے قرآن پڑھنے کی آواز سنائی دی میں نے پوچھا یہ کون قرآن پڑھ رہا ہے؟ جواب ملا یہ عمار بن لعان ہے، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ واللہ ان کی اطاعت ایسی ہی ہوتی ہے، اندیہ الفاظ تین بار فرمائے،

ایک اور واقعہ | حافظ ابن مندہ نے عاصم مقلی سے روایت کی ہے کہ ہم نے یخ میں ایک قبر کھودی تو وہ ایک دوسری قبر کی طرف کھل گئی۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک بڑھا قبر میں ہے، اس کا منہ قبلہ کی طرف ہے، اور سبز رنگ کی چادر اوڑھے ہوئے ہے، اور گرز سبزہ زار ہے، اور گویا قرآن لئے سے پڑھ رہا ہے۔

## ارواح آپس میں ملاقات کرتی ہیں

ابن قیم کہتے ہیں کہ رو میں دو قسم کی ہیں، یا عذاب میں یا نعمتوں میں، جو عذاب میں ہیں، وہ تو اس عذاب کی وجہ سے ایک دوسرے کی نیارت و ملاقات نہیں کر سکتیں، اور جو نعمتوں میں ہیں ان میں سے جو آزاد ہیں، اور مجبوس نہیں ہیں، وہ آپس میں ملتی بھی ہیں، اور ایک دوسرے سے دنیا کے احوال کا تذکرہ بھی کرتی ہیں، چنانچہ ہر روح اپنی اس رفیق مرحوم کے ساتھ جتنی ہے جوں کے توکل اس جیسے ہوتے ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح رفیق اعلیٰ میں پیچھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

وَمَنْ يُعْلِمِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ  
الصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رِجَالًا

اور یہ معیت تنیوں گھروں میں ثابت ہے، اس دنیا میں بھی، برزخ میں بھی، اور آخرت میں بھی، احادیث میں صراحت بیان کیا گیا ہے، کہ ارواح آپس میں ملتی اور ایک دوسرے کو پہچانتی ہیں، چنانچہ ابن ابی القزح ہے: سعد ثنی عبد اللہ بن بزیغ الخیر فی فضیل بن سلیمان التماری حدثنی یحییٰ بن عبد الرحمن بن ابی لعیبة عن حیدر کہ

جب بشر بن براہین معہ وفات ہوا تو اس کی والدہ کو اس کی وفات کا سخت غم ہوا، اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا، یا رسول اللہ! اتنی سلسلہ سے کوئی نہ کوئی مرتا رہا، ہمیں کیا، اسوات ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں، تاکہ میں بشر کو سلام پہنچاؤں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا، اے بشر کی ماں قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اسوات ایک دوسرے کو پہنچاتے ہیں، جس طرح دختروں پر پندے ایک دوسرے کو پہنچاتے ہیں، چنانچہ جی سلمہ میں سے جب کبھی کوئی شخص مرنے کے قریب ہوتا تو بشر کی والدہ اس کے پاس آتیں یا وہیں بیٹھے بشر کو میرا سلام کہتا،

ابن ماجہ کی روایت ابن ماجہ نے محمد بن المنکدر سے روایت کیا ہے، کہ جب جابر بن عبد اللہ کی وفات کا وقت آیا تو اس کے پاس گیا تو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا سلام کہنا،

ابن ابی الدنیا اور طبرانی ابن ابی الدنیا اور طبرانی نے اوسط میں ابو ایوب انصاری سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ جب مومن کی روح قبض ہوجاتی ہے، تو اللہ کی

لکھ کتاب المروجہ : ۱۹، اور شرح الصمدیہ : ۱۳۷

لکھ کتاب المروجہ : ۲۲ اور شرح الصمدیہ : ۵۹

لکھ شرح الصمدیہ : ۵۹

تھوٹ والے بندے اس کا اسی طوع استقبال کرتے ہیں، جس طرح دنیا میں خوشخبری پہنچنے والے کا استقبال کیا جاتا ہے، پھر کہتے ہیں، کہ اسے فساد ملت و فساد کفر کے لئے کہہ کر اسے جہت تکلیف ہوئی ہے، اس کے بعد اسے جو شخص شروع کرے میں اگر فلاں شخص کا کیا حال ہے، اور فلاں عورت کا کیا حال ہے؟ کیا اس کی شادی ہو گئی؟ جب کسی ایسے شخص متعلق سوال کرتے ہیں، جو اس سے پہلے مر چکا ہو، تو مردہ کہتا ہے، کہ وہ تو مجھ سے پہلے مر چکا ہے، اس پر اموات ائیکاللاہ وائیکالکبیر وارجعوت و پوچھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ وہاں سے پاس نہیں آیا، تاہم میں گیا ہوں گا، یہ بُرا ٹھکانا ہے،

نیز کہا کہ تمہارے اعمال تمہارے ان رشتہ داروں اور قبیلہ والوں کی پیش کیے جاتے ہیں، جو پہلے مر چکے ہیں، مگر اچھے ہوں تو وہ خوش رہتے ہیں، اور ایک دوسرے کو تشارت دیتے ہیں، اور کہتے ہیں، یا اللہ تبارک و تعالیٰ اور رحمت ہے، تو اپنی رحمت میں پرکھ کر اس کو مر دے، اسی طرح بدکاروں کے احمق بھی انہیں پیش کیے جاتے ہیں، تو اموات کہتے ہیں، خدایا اسے ایسے ایک اعمال کی توفیق دے، جن سے خوش ہو، انہیں سے تو قرب حاصل ہو، بخاری میں یہ روایت ہے [بخاری نے اپنی تاریخ میں خالد بن عتبہ بن ابی اس سے روایت کی ہے، اگر ابقہ کہہ کر میں ام المومنین اپنے باپ کے مرنے کے چند ماہ بعد عبداللہ بن ابی اس کے پاس آئی جب وہ ابھی بیمار ہی تھا، اور کہا چچا میرے والد کو میرا سلام کہتا،

اشرف علی بن ابی طالبؑ اس سوال: بیض جگہ دستہ ہے کہ جب مردہ کو نہنگ کرنا پڑتا یا جاتا ہے، اس وقت مردے کے کان میں کہہ دیتے ہیں، کہ میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہنا، یہ کیا ہے؟

الجواب: بیض سلف سے ثابت ہے، کہ مردہ کے ہاتھ بندھ والوں کو سلام کہہ دیتے تھے، اس بنا پر جانکوسے، گھڑائی حالت میں ہر سکتا ہے، جب مردہ بات سوچتے سمجھنے کے لائق ہو یعنی موت کے قبل ہوش میں ہو، نہ کہ بعد کفنانے کے کچھ جملہ ہے، و قد اول مکتوب

احمد بن ابی اسیم ترمذی [احمد بن اسیم ترمذی نے نوادر الاصول میں عبداللہ بن عمر سے روایت کی ہے، مگر اصل کی روایت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ دو مومن کی رو میں ایک دن کی مسافت پر بھی ایک دوسرے سے ملاقات کرتی ہیں، حالانکہ اس سے پہلے ان کی کسی ملاقات نہیں ہوئی ہوتی تھی

یہ روایت [یہ روایت سند صحیح ہے، ابو اسیم سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن کی وفات کا وقت آتا ہے، اور کچھ وہ اس وقت کو کہتا ہے، چاہتا ہے کہ اس کی روح جلدی محل جائے اور اللہ تعالیٰ بھی فرما پسند کرے، اور جب مومن کی روح آسمان کو چڑھ جاتی ہے، تو مومن کی امداد اس سے ان لوگوں

لے شرح الصدور: ۵۹، کتاب الریح: ۲۲-۲۳، کتاب الریح میں اس حدیث کی سندوں کو دیکھ کر معنی یقین بخیر

عن عبد اللہ بن سلمہ ابن ابی نزم المسعفی حدثنا ان ابی ایوب الانصاری حدثنا عن شرح الصدور: ۵۹

لے امداد الفتاوی: ج ۱: ۵۸، سوال نمبر ۶۶ لے شرح الصدور: ۵۹-۶۰



مرنے کے بعد اس سے قریب کر لی، لیکن کچھ عرصہ بعد میں نے پھر لغزش کھائی اور میں نے اپنے باپ کو خواب میں دیکھا، میرے پاس لے کر مجھ سے کہا: - بیٹا! میں تمہارے اعمال سے کس قدر خوش ہوتا تھا، جب تمہارے اعمال میرے سامنے پیش ہوتے تو میں انہیں صالحین کے اعمال سے مشابہت دیا کرتا تھا، مگر جب اب کی بار تمہارے اعمال پیش ہوئے تو مجھے انتہا دلچسپی شرمناک اٹھانی پڑی، بیٹا! مجھے ان اعمال کے سامنے جو میرے اس پاس ہیں رسوا نہ کر، راز داری کہتا ہے کہ قدرہ کو کتب میں میرا پڑوی تھا، اس کے بعد میں اسے سحر کے وقت بیل دے کر مانگتے سنا کرتا۔

”اے اللہ مجھے ایسی توبہ عطا کر جس کے بعد اس سے نہ پھر دوں، اور نہ پہلی حالت کو لوٹوں

يَا مُصْطَفَى الصَّلَاةِ يَا هَادِي الْمُضِلِّينَ وَيَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

ابو العباس بسبی کا واقعہ | ابو العباس عبداللہ بن محمد بن نافع بسبی مشہور ناہم ہوئے ہیں، انہیں وراثت میں بہت مال ملا، ملازمین نے تمام کام تمام نیک کاموں میں خرچ کر دیا۔ بہت جلد ناہم اور عابد تھے، مگر ۳۵۸ھ میں چچائی برس کی عمر میں وفات پائی، جس رات ان کی وفات ہوئی اس رات ایک عورت نے اپنی والدہ کو جو پہلے مر چکی تھی، خواب میں دیکھا کہ اس نے عہدہ کیٹے پہنے ہوئے ہیں اور لٹکھٹکھٹ کر مکی ہے، اس نے پوچھا کہاں! یہ نیرت کیسی؟ اس نے جواب دیا عبداللہ بن محمد ناہم بسبی کی آمد کی وجہ سے آج ہم عید منا رہے ہیں،

## زندوں کی رُوحوں کی ملاقات مُردوں کی رُوحوں سے ہوتی ہے

ابن قیم کتاب اللہ فی فراماتے ہیں کہ اس کے قاعدہ و شواہد پائے جاتے ہیں، اندہ ہمارے دن مشاہدہ کرتے رہتے ہیں، کہ زندوں اور مردوں کی رُوحوں کی آپس میں ملاقات ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَكْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ذَاتُهَا لَمْ تَمُتْ فِي مَكَانٍ هَذَا فَهِيَ تَسْأَلُ الَّتِي كُنْتَ تَعْلَمُهَا الْمَوْتَ وَبِئْسَ سِرُّ الْأَخْزَإِ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَأْتِ بِقَوْلٍ يَنْفَعُ كَرُونَ ط

اللہ تعالیٰ نفوس کی موت کے وقت انہیں قبض کر لیتا ہے، اور ان نفوس کو بھی قبض کر لیتا ہے جو زندہ ہیں ہوتے ہیں، اور مرے نہیں ہوئے ہیں ان کے متعلق موت کا فیصلہ ہو چکا ہوتا ہے، انہیں تو اللہ رکھ لیتا ہے، اور دوسرے نفوس کو موت مقررہ تک بچھوڑ دیا جاتا ہے، اس میں سوچنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں

ابن عباس کی روایت | ابو عبداللہ بن مندہ کہتے ہیں

ثنا احمد بن محمد بن ابراہیم ثنا عبد اللہ بن حسین الحارثی ثنا جندی احمد بن شعيب ثنا موسى بن اعيان عن مطرف عن جعفر بن ابی المغيرة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس، کہ انہوں نے اس آیت کے سلسلہ میں فرمایا: کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ زندوں اور مردوں کی رُوحوں میں خواب میں ایک دوسرے سے ملتی ہیں، ان کا ایک دوسرے سے دریافت کرتی

ہیں، اللہ تعالیٰ مردوں کی روحوں کو زندہ رکھتے ہیں، اور زندہ کی روحیں ان کے جہنم میں لوٹا دی جاتی ہیں،  
ابن قیم نے اس کی شہادت میں بہت سی خوابیں بیان کی ہیں صرف چند ایک پیش کرتا ہوں،

**صعوب بن جشامہ** اور **صعوب بن جشامہ** اور **عوف بن مالک** کا معاملہ | پیچکار بن دوزلوں کو بھائی بھائی بنا دیا تھا۔ ان کی آپس میں بہت دوستی تھی، صعوب نے عوف سے کہا: بھائی ہم میں سے جو بھی پہلے مرے وہ دوسرے کو خواب میں ضرور دکھائی دے، عوف نے کہا: کیا ایسا بھی ہوتا ہے؟ صعوب نے کہا: ہاں، بعد میں پہلے مر گئے۔ عوف نے انہیں خواب میں دیکھا، پوچھا بھائی کیا حال ہے؟ کہا سخت مصیبتوں کے بعد مغفرت ہوئی، اور میں نے اس کی گردن میں ایک سیاہ نشان دیکھا، میں نے پوچھا یہ سیاہ نشان کیا ہے؟ اس نے خواب دیا میں نے فلان یہودی سے دس دینار قرض لئے تھے، وہ میرے ذمہ ہیں، انہیں ادا کر دیا جانے۔ اسے بھائی یاد رکھو میرے مرنے کے بعد میرے گھر والوں کو جو واقعہ بھی پیش آیا ہے مجھے اس کا علم ہو گیا ہے، یہاں تک کہ ہماری جوبلی اتنی اسکا بھی مجھے علم ہے، کہ چند دن ہرے مر گئی ہے، اور یہ بھی یاد رکھو کہ میری بیٹی چھ دن تک مر جائیگی، اس کا خیال رکھنا جب بن ہوا تو میں نے کہا کہ اس خواب کی چند علامات ہیں، میں اس کے گھر گیا وہ میرے آنے سے بہت خوش ہوا اور بطور گلہ کہنے لگے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کے گھر والوں سے اپنی بڑائی کیا بتاؤ؟ جب سے صعب مر آیا آپ آئے ہی نہیں، عوف کہتے ہیں کہ میں نے تمام دستہ کے مطابق غلط پیش کیا۔ پھر صعب کی ایک جلی میں سے دینار نکالے اور یہودی کو رقم ادا کر دی میں نے دل میں کہا ایک بات تو یہ درست ہوئی،

پھر میں نے گھر والوں سے پوچھا کہ صعب کی وفات کے بعد کوئی واقعہ پیش آیا، انہوں نے کچھ واقعات بیان کئے، اور ان میں بنی کے مرنے کا بھی ذکر کیا۔ میں نے کہا یہ دوسری بات ہوئی

پھر میں نے کہا میرے بھائی کی بیٹی کہاں ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ کھیل رہی ہے، جب اسے لایا گیا۔ اور میں نے اسے چھو اتو دیکھا، کہا سے بخار ہوتا ہے میں نے اٹھ کر کہا اس کا خیال رکھنا، اور نہ پھر دن میں مر گئی۔  
**ثابت بن قیس** کی شہادت | ثابت بن قیس بن شماس جسے پائے کے صعبانی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب کے بعد ابوبکر کا ان کی وصیت میں سے تھے، جب آیت

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ الْأَنْفَالُ ۚ لِلَّهِ وَأَلْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ فَمَنْ حَارَبَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَا كَانَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِنَ الْعَقَابِ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ

مسلمان! اپنی آواز کو بھی کی آواز سے زیادہ بلند مت ہونے دو۔ (القیہ)

نام ل ہوئی تو چونکہ ان کی آواز بہت بلند تھی یہ قر کے مارے گھر میں گھس گھسے اور باہر نہ نکلے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اب ان کے بعد ابوبکر کا ان کی وصیت میں سے تھے، جب آیت  
لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ الْأَنْفَالُ ۚ لِلَّهِ وَأَلْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ فَمَنْ حَارَبَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَا كَانَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِنَ الْعَقَابِ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ فَمَنْ حَارَبَ فَلَا يَحِلُّ عَلَيْهِ الْقِتَالُ ۚ

نے جب انہیں کچھ دن نہ دیکھا تو ان کی طرف ناخوشی بھیکر سبب دریافت کیا۔ خیانت نے کہا کہ میری آواز بلند ہے، اس لئے مجھے ڈر ہے، کہ کہیں میرے اعلیٰ ضابطہ نہ ہو جائیں، اس کے بعد اے اللہ! لا یخفی علیک شئ من الدنیا والآخرۃ منور اور غور کر لیا اے کو پسند نہیں فرماتے، ناخوشی ہوئی تو انہوں نے پھر دروازہ بند کر کے روزِ شام شروع کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سبب دریافت کیا، حوضِ من کیا۔ کہ میں خوش پوشی کو پسند کرتا ہوں اور قوم کا سرور ہونا چاہتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اس آیت کا اطلاق تم پر نہیں ہوتا۔ تو ابھی زندگی بسر کرے گا۔ اور شہادت کی موت مرے گا۔ اور حالت میں جائے گا۔ پھر حضرت ابو بکر کے عہد میں یہ جنگ یا مد میں خسران ہوئے اور شہادت پائی شہادت کی وقت یہ ایک عہدہ زور پہنچے ہوئے تھے، ایک مسلمان نے اس زور کو ٹکا دیا۔ اس کے کرچلا گیا، حضرت ثابت ایک ان شخص کو خواب میں آئے اللہ کہا میں تجھے ایک وصیت کر کے آیا ہوں۔ کہیں اسے خواب بھکر رو نہ کہ دینا۔ کل جب میں شہید ہوا تو ایک مسلمان میرے پاس سے گذرا اور میری زندہ لیکر چل دیا۔ اس کا گھر سب سے دھنسے اس کے خیر کے پاس ایک گھوٹا مع رسی کے دھڑا رہا ہے، اس مسلمان نے زور پر ایک ہنگامہ ڈال رکھی ہے، اور ہنگامہ کے اوپر پاؤں حوالہ رکھ لے، تو خالد بن ولید سے جا کر تمام قصہ سنا دینا۔ اور کہنا کہ میری زور منگوا لے، اور جب تو ابو بکر صدیق غنیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچے تو میں کہنا کہ تمہیں کے ذمہ آتا قرضہ ہے، اللہ گھر میں بال کے اندر دس دینار ہیں۔ اور میرا نکاح خاتم آنا ہے، وہ مسلمان خالد کے پاس گیا اور اس نے تمام خواب بیان کر دیا۔ خالد نے آدمی بھیج کر زور منگوا لی۔ اور گھر میں ان سے ایک عیسائی نکلی اسے چھڑا گیا۔ اور دس دینار اس میں سے چھکے جو یہودی کو ادا کر دئے گئے، اور ابو بکر صدیق کے پاس پہنچ کر سارا خواب بیان کیا حضرت ابو بکر صدیق نے اس وصیت کو جائز قرار دیا۔ طوی کہتا ہے کہ میں معلوم نہیں کہ ثابت کتنا تیس کے سامنے لے کے بعد کی اوسکی وصیت جائز قرار دی گئی ہو،

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ولید بن ولید نے اس خواب پر عمل کر کے وصیت کو جاری کر کے اور زندہ والے سے زندہ واپس لینے پر اتفاق کیا۔ ان کی قوم و فراست تھی، سعید بن المسیب کی روایت سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ عید اللہ بن سلام کی سلمان فارسی رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی ایک نے دوسرے سے کہا اگر تو مجھ سے پہلے مر جائے تو مجھے ملنا اور مجھے بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ سے کیا معاملہ کیا، اور اگر میں پہلے مر دوں گا تو تجھے ملوں گا، اور تجھے بتلا دوں گا، کہ مجھ سے کیا ماجرا ہوا۔ دوسرے نے کہا:۔ کیا مرنے سے زندوں سے ملتے ہیں؟ اس نے جواب دیا: ہاں! ان کی روحیں جنت میں ہوتی ہیں، مگر جہاں جاتی ہیں جاتی ہیں،

## مرنے کے بعد ارواح کہاں ہوتی ہیں

ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جسے مذکر مرے کے بعد ارواح کہاں ہوتی ہیں۔ ایک بڑا بھاری مسئلہ ہے جس کو لوگوں نے بحث کی ہے، اور اس میں اختلاف پایا جاتا ہے، حالانکہ اس مسئلہ کا تعلق عقل کے ساتھ نہیں بلکہ مع کے ساتھ ہے، شہاب الدین ابن حجر المہدی المکی (رحمۃ اللہ علیہ) سے بھی سوال کیا گیا تھا۔ میں سوال کو اور جو جواب انہوں نے دیا یہاں نقل کرتا ہوں۔

مس۔ ۱۔ روح کی قبض ہونے کے بعد ان کا کہاں مقام ہے ؟  
ج۔ ابن رجب کہتے ہیں۔ انبیاء صلوات اللہ علیہم کی ارواح علی علیین میں ہوتی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان۔۔۔ **اللہم منہ الشرفی لک الخلی**، سے اس کی تائید ہوتی ہے، اکثر علماء اس طرف گئے ہیں کہ شہداء کی ارواح سبز رنگ کے پندول کے اندر ہوتی ہیں جن کے لئے عرش کے ساتھ قندیلیں لٹکی ہوتی ہیں۔ وہ جنت میں جہاں چاہیں پھرتی رہتی ہیں۔ جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ہے،

عام مومنین کی ارواح کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ جو بچے کن بلوغ کو نہیں پہنچے ہوتے ان کی روحیں جہاں چاہیں جنت میں ہوتی ہیں۔ اور عرش سے لٹکی ہوئی قندیلوں کے پاس آکر آرام کرتی ہیں۔ اسے ابن ابی حاتم نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے،

مکلفین کی ارواح کے بارے میں بہت اختلاف پایا جاتا ہے، مجاہد فرماتے ہیں کہ ارواح میت کے دفن ہونے کے سات دن بعد تک قبروں پر رہتی ہیں۔ اور اس کے بعد وہاں نہیں ہوتیں مگر یہ قول قبول پر سلام کہنے کی مستحبت کے خلاف نہیں ہے، اس لئے کہ جن احادیث میں سلام کا حکم آیا ہے، ان میں یہ نہیں کہا گیا کہ ارواح قبروں کے صحنوں پر رہتے رہتی ہیں۔ کیونکہ انبیاء اور شہداء کی قبروں پر بھی سلام کیا جاتا ہے، مگر انکی ارواح قبراں سے علیین میں ہوتی ہیں۔ اس کے باوجود ارواح کا بدقول سے نہایت سرعت سے اتصال ہوتا۔ جس کی حقیقت کا مسلم اللہ کے صواب کسی نہیں۔

ابن ابی الدنیا نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: مجھے یہ روایت ملی ہے کہ ارواح آزاد ہوتی ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔

لے کتاب السنن دوم : ۱۱۲ لے الفتاویٰ للحدیثیہ : ۲-۳ لے نیز ملاحظہ ہو شرح الصدوق ۱۵۹ مگر وہاں مومنین کے لفظ کا اضافہ ہے۔ یعنی ارواح المومنین، اور امام مالک کی مراد بھی یہی ہے۔ ۴۰



- ۱۔ مقررین جن کے لئے فرمایا اجرت نعیم میں،
- ۲۔ اصحابِ یمنین کے لئے ساتھی کا حکم فرمایا، اور اس حکم سے ان کا عذاب انہی سے محفوظ رہنا ثابت ہوتا ہے،
- ۳۔ گمراہ اور غفلت والی اصلاح جن کے کشف فرمایا اگر مہمانی سے ان کی ضیافت کی جائے گی اور یہ وصف میں جائیں گی،

یہ تمام باتیں یقیناً اس وقت اہل کی جب روح بدن سے جدا ہو چکی ہوگی۔

**دوسرا قول** اوسر قول مجاہد کا قول ہے کہ ارواحِ جنت میں تو نہیں مگر یہ جنت کے پھل اور جنت کی ہوا کھاتی ہیں ان کی دلیل امام احمد کی وہ حدیث ہے، جسے انہوں نے اپنی سند میں حسن ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن حماد بن عیسیٰ عن ابن عباس روایت کیا ہے، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، الشهداء على بآرقي - فمما يباب الجنة - في حبة خضراء ابيضها عليه من رزقهم ومن الجنة بكره كوكب وعشيقا،

شہداء و سبز گنبدوں میں بارق پر ہیں۔ اور باقِ جنت کے دروازہ پر ایک نہر ہے، انہیں دن رات جنت سے نذوق پہنچتا ہے،

مگر اس حدیث میں ان کے جنت میں ہونے کی نفی نہیں پائی جاتی، اس لئے کہ یہ نہر بھی تو جنت ہی کا ہے، پھر رزق بھی جنت ہی کا ملتا ہے، البتہ اس سے آتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ جنت میں اپنے مقام پر نہیں ہیں۔ لہذا مجاہد کے قول میں صرف اس بات کی نفی کی گئی ہے کہ وہ کاف طور پر جنت میں داخل ہو چکے ہیں،

**تیسرا قول** ابن کول نے یہ کہا ہے، کہ ارواحِ قبروں پر ہوتی ہیں، مگر ان کی مراد یہ ہے کہ وہ ہیں رہتی ہیں اور یہاں سے قطعاً جدا نہیں ہوتیں تو یہ قطعاً ہے، کیونکہ اس کی تردید نفسِ قرآن اور سنتِ رسول اللہ میں کئی طرح سے پائی جاتی ہے، اور اگر ان کی مراد یہ ہے، کہ ارواح کچھ مدت تک قبروں میں رہتی ہیں، یا یہ کہ ان کی توجہ قبروں کی طرف لگی رہتی ہے، مگر خواہ اپنی قرار گاہ میں ہوتی ہیں تو یہ درست ہے،

ابو عمرو بن عبد البر اس بات کے قائل ہیں، کہ ارواحِ قبروں میں ہوتی ہیں، چنانچہ ابن عمر کی حدیث کہ جب تم میں سے کوئی شخص مر جاتا ہے، تو صبح و شام اسے اس کا مقام پیش کیا جاتا ہے، کی شرح میں انہوں نے اپنی دو ذیل کتابوں میں لکھا ہے، کہ اس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ ارواحِ قبروں میں ہوتی ہیں۔ اور یہی قول ابن عمر کی روایت کو مد نظر رکھتے ہوئے درست معلوم ہوتا ہے، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں، کہ اس بارے میں صحیح اور متواتر احادیث پائی جاتی ہیں، اور جن احادیث میں قبروں پر سلام کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے،

ابن تیمیہ کہتے ہیں۔ کہ اس قول کی تردید ان صحیح احادیث اور آثار سے ہوتی ہے جن کی کوئی تردید نہیں کر سکتا۔ ہم ان احادیث کے پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور جہ دلائل ابن عبد البر نے لئے ہیں ان سب میں ارواح کا

ذکر ہے، جو بعض صوفیہ کے مطابق جنت اور رفیقِ اعلیٰ میں ہیں۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ کتنا کم میت کو جنت یا جنت  
میں اس کا مقام پیش کیا جاتا ہے، اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ روح ہمیشہ کے لئے اور ہر اعتبار سے قبر میں یا حقِ قبر  
میں ہے بلکہ اس لئے یہ مراد ہے، کہ روح کی نظر اس کا قلعنِ قبر سے رہتا ہے، پس صرف اس اعتبار سے اس  
کا مقام پیش کیا جاتا ہے، اس لئے کہ روح کی کچھ اور ہی شان ہے، یہ رفیقِ اعلیٰ میں یا اعلیٰ علیین میں بھی ہے، اور اس  
سے بھی اعلیٰ کا قلعن قائم ہے۔ چنانچہ جب کوئی شخص اگر میت کو سلام کہتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی صلح اُسے تو لہرتے  
ہیں۔ اور میت سلام کا جواب دیتی ہے حالانکہ محلہ دارِ اعلیٰ میں ہوتی ہے، اکثر لوگوں کی سماعت کی غلطی لگتی ہے،  
وہ سمجھتے ہوئے ہیں کہ روح کا حال بھی جسم کا سا ہے، مگر اگر ایک جگہ میں ہو تو دوسری جگہ میں نہیں ہو سکتی، حالانکہ  
ان کا خیال مراسم غلط خیال ہے، صحیح بات یہ ہے کہ روح اعلیٰ علیین میں آسمانوں سے اوپر ہوتی ہے، اور اسے قبر  
میں لوٹایا جاتا ہے، اور یہ سلام کا جواب دیتی ہے، اور اسے سلام کرنے والے کا علم ہوتا ہے، حالانکہ یہ اپنی  
جگہ اعلیٰ علیین میں ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک بھی رفیقِ اعلیٰ میں چکر لگاتی رہتی ہے، اللہ تعالیٰ اسے  
قبر میں لوٹا دیتے ہیں۔ تو یہ سلام کرنے والے کے سلام کا جواب دیتی ہے، اور اس کا کام بھی سنتی ہے،  
نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا۔ اور پھر  
انہیں چھپے یا راتوں آسمان پر بھی دیکھا۔ لہذا اس کی یا تو یہ وجہ یہی کہ روح آکھ چھپنے کی طرح نہایت ہی سرچ  
الحرکت اور ایک جگہ سے دوسری جگہ چلی جانے والی ہے، یا یہ کہ روح میں سے جو حصہ قبر یا حقِ قبر سے تعلق رکھتا  
ہے، وہ بمنزلہ سورج کی شعاع کے ہے، حالانکہ سورج کا جرم آسمان میں ہوتا ہے، یہ بھی ثابت ہو چکا ہے۔ کہ  
خواجیدہ انسان کی روح بند ہو کر ساتوں آسمانوں کو چر جاتی ہے، اور عرض پر پھینکا اللہ کو سب دے کرتی ہے، مگر  
پھر تقوٰی سے وقت میں بدن میں کوٹا دی جاتی ہے، اسی طرح میت کی روح کو دیکر عالمِ ساتوں آسمانوں سے  
اوپر چڑھ جاتے ہیں، اور اللہ کے حضور میں اسے ٹھہراتے ہیں۔ روح اللہ کو سمجھ کرتی ہے، اللہ اپنے بارے میں  
فیصلہ سنتی ہے، فرشتے اسے وہ کام پیش دیکھاتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اس کیلئے جنت میں تیار کر رکھی ہوئی ہیں  
پھر لنگر نیچے اترتی ہے، اور اپنی تجرید و تکلیف وغیرہ کا مشاہدہ کرتی ہے،

عبداللہ بن عمرو بن حرام کا واقعہ جیسا کہ ان سندہ نے طے سے روایت کیا ہے، کہ طحاوی نے زمین کی طرف جو  
قاب میں تھی جا رہے تھے۔ راستہ میں رات پڑھ گئی اور انہوں نے عبداللہ بن عمر کی قبر پر قیام کیا۔ کیا دیکھتا ہوں  
کہ قبر میں سے قرآن پڑھنے کی آواز آ رہی ہے، میں نے اس سے بہتر آواز نہ سنی تھی۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا: یہ عبداللہ بن کیا تھے معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی  
ارواح قبض کر کے انہیں زہرِ جداویا قوت کی قدریوں میں رکھ کر جنت کے وسط میں لٹکا رہا ہے، جب رات پہنچی ہے  
ان کی ارواح انہیں لوٹا دی جاتی ہیں۔ رات بھر اسی طرح رہتی ہیں۔ تاکہ جب فجر طلوع ہوئی ہے کہ ارواح کو ان

کی اپنی جگہ نوادیا جاتا ہے،

اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ ارواح عرش سے نثری کو کس سرعت سے منتقل ہوتی ہیں۔ اور پھر نثری سے اپنی جگہ پہنچی جاتی ہیں۔ اسی لئے تو امام کاظمؑ اور دیگر ائمہ کہتے ہیں کہ ارواح آزاد ہوتی ہیں جہاں چاہتی ہیں چلی جاتی ہیں اہل قبور کو سلام ایشہ رباعیہ سوال کہ ہم اہل قبور کو سلام کرتے ہیں اور انہیں خطاب کرتے ہیں تو اس سے ثبات نہیں ہوتا کہ ان کی ارواح جنت میں نہیں ہیں، اور نہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ قبول میں ہیں چنانچہ سید ولد آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت اعلیٰ علیہ السلام میں اعلیٰ میں ہے، اور آپ کی قبر مدینہ کی سلام کہا جاتا ہے اور اسلام کرنے والے کے سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔ ابو عمر رحمہ اللہ اسے اس بات سے اتفاق کیا ہے کہ شہداء کی ارواح جنت میں ہیں مگر ان کی قبریں یہ بھی اسی طرح سلام کہا جاتا ہے جس طرح غیرت ہند کو جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں سلام کرنے کا طریقہ سکھایا ہے، اہل قبور صحابہ رضوان اللہ علیہم شہداء اور کو سلام کیا کرتے تھے، اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ ان کی ارواح جنت میں ہیں۔ جہاں چاہتی ہیں چلتی پھرتی ہیں۔

آپ کہیں پریشان نہ ہوں کہ یہ معاملہ کیا ہے، کہ روح جنت میں بھی پوچھ سدا کر مینوں کا سلام بھی سنے۔ اور انہیں جواب بھی دے۔ یاد رکھیں کہ روح کی کیفیت بدن کی سی نہیں ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام کو رکھا کہ ان کے ہاتھ سو پر میں ان میں سے صرف دو مشرق سے کہ مغرب تک اچھائے ہوئے تھے۔ اور دوسری طرف یہ بھی آیا ہے کہ جبریلؑ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کے گھٹنوں سے گھٹنے ٹاک کر بیٹھ گئے اور انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ آپ کے گھٹنوں پر رکھے۔ مجھے امید نہیں کہ تو یہ مان لے کہ اس وقت جبریلؑ باوجود اس قدر قریب کے اپنی قرار گاہ ملا اعلیٰ میں سالن آسمانوں سے اترے تھے۔ کیونکہ اس قسم کی باتوں پر ایمان رکھنے کے لئے خاص دل چاہنا (بقیۃ حاشیہ محققین) عہد چنانچہ متنبی کہتا ہے: کانتھیں فی کدیر الشیء وقتہ دھماکۃ یفشی فی الارض کسراً و قواکھ یجی (کتاب التوحید: ۱۲۶ اور شرح الصدوق: ۱۶۱) (صفحہ ۸۸ کا حاشیہ یہاں ختم ہوا) (مگر اسے اس میں غلط سمجھنا)

کتاب التوحید: ۱۲۶ - ۱۲۷ عہد یہ بات قریب کو معلوم ہے کہ جبریلؑ یوں الہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے رہتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں بھی کیا کرتے تھے۔ اور جب تک ان کی شکل میں نہیں ہوتے تھے، انہیں آزاد و وابہ کوئی دیکھ سکتا قدم اپنی احمد علیؑ کی روایت ہے، کہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ یوں صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرنا آپ کے پاس جبریلؑ بھی نہیں تھے۔ نہ کہ کیا جب واپس آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات کیا کہ شخص میرے پاس تھا کیا تو نے؟ سے۔ کیونکہ اس نے عرض کیا کہ آپ نے فرمایا کہ جبریلؑ تھے، انہوں نے جواب دیا ہے، اور ابادہ جبر عارضین جو ان کو جبریلؑ کی حیثیت معلوم نہایت توجہ و احترام سے جبریلؑ کی شکل میں آکر تھے۔ نہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی جبریلؑ کو دیوار دیکھا یا کیا یا آنحضرتؐ کی خدمت میں آکر پھر واپس آئے تو آپ نے کہا: میں نے جبریلؑ کو آنحضرتؐ کے پاس ایک نامی تھا حضرت عباسؓ نے اگر ذکر کو کیا رسول اللہؐ آئے اس کو ان تھا یہ ہے عبد اللہؓ نے کہا: آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نے عبد اللہؓ کو بلا کر لے اسے دیکھا ہے۔ جبرائیلؑ نے عرض کیا کہ ان آنحضرتؐ نے فرمایا اس کی بیانی جاتی ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا اور آج ہمیں حضرت عبد اللہؓ کی بیانی جاتی رہی تھی۔ کیونکہ یہ ابدا وہاں ہے: ۸۰: ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ عہد یہاں سے ختم ہوا جاتی رہی تھی۔

کہے گئے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اس کی معرفت کا اہل بنا رکھا ہوتا ہے، اور جو شخص اس بات کو ماننے کیلئے تیار نہ ہو، بھلا یہ ماننے کو کیسے تیار ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر ملت دنیا کے اہل پر امر کے ہیں، حالانکہ وہ آسمانوں کے اوپر عرش پر ہیں۔ وہ ہر چیز سے اوپر ہیں۔ اور بلندی اس کی ذلت کا اندازہ ہے، اسی طرح یہ بھی حدیث میں آیا ہے، کہ اللہ تعالیٰ عرف کی آیت اہل معرفت کے قریب آتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ احادیث میں اللہ تعالیٰ کے نیچے اترنے اور اوپر چڑھنے کا ذکر ہے،

**ارواح قوت و ضعف**  
اور صغیر و کبیر کے اعتبار سے  
مختلف ہوتی ہیں،

آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ ہم نے جو روح کی کیفیت بیان کی ہے، اس میں قوت و ضعف اور چھوٹی اور بڑی ہونے کے اعتبار سے روحوں کی حالت مختلف ہوتی ہے روح عظیم کی جو کیفیت ہوگی وہی کیفیت دیگر ارواح کی جو اس سے ادنیٰ ہیں نہیں ہو سکتی یہ چنانچہ ہم دنیا کے اندر دیکھتے ہیں کہ ارواح میں بظاہر قوت و ضعف اور سرعت و سستی کے قدر متفاوت پایا جاتا ہے، مگر جب روح بدن کی قید اور تمام رکاوٹوں اور تعلقات سے آزاد ہو جاتی ہے۔ تو اسے قدرت سر بیان و ہمت، قوت اور تصرف وغیرہ اس قدر حاصل ہو جاتا ہے، جو بدن میں مجوس روح کو حاصل نہیں ہو سکتا جب بدن میں مقید ہوتے ہوئے روح کی یہ کیفیت ہے۔ تو بدن سے الگ ہو کر اس کی کیا حالت ہوگی، بالحد میں جبکہ روح بلند، پاک عالی ہمت اور بڑی طاقتور بدن سے جدا ہونے کے بعد تواضع اس کی اور ہی شان اور اور ہی کیفیت ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مختلف لوگوں کو لاتعداد خواب آتے ہیں جن میں مرنے کے بعد روحوں نے وہ کام کئے ہیں جنہیں یہ ارواح بدن میں رہ کر نہ کر سکتیں تھیں۔ مثلاً ایک یاد دوا بہت کم تعداد کے.... ساتھ بڑی بڑی فوجی کوششیں دینا کئی بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھایا گیا۔ اور آپ کے ساتھ الیوم کر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی جوتھے آپ کی ارواح نے کفار کی فوجوں پر حملہ کیا۔ بعد یا وجود اس کے کہ دشمنین کی فوج کمزور اور ان کی تعداد کم ہوتی۔ کفار کی فوجیں مغلوب اور شکست خوردہ ہو جاتیں، پھر فی الواقعہ بھی ایسا ہی ہوتا۔

ابن قیم تمام مختلف اقوال پر بحث کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ اگر قرآن سنیں و آثار پر غور کرے جو اس باب سے میں مروی ہیں۔ اور ان میں دلچسپی بھی لے تو کچھ پر بات واضح ہو جائیگی۔ اور سمجھے ان احادیث میں تعارض کے پائے جالے کا وہم و گمان بھی نہ ہوگا یہ احادیث سب کی سب صحیح اور ایک دوسری کی مؤید ہیں، ہمیں تو صرف انکی کیفیت، نفس اور اس کے احکام کو پہچاننے کی ضرورت ہے، نیز یہ کہ روح کی کیفیت اور ہے اور بدن کی اور باوجود اس کے کہ روح جنت میں ہوتی ہے یا آسمان پر ہوتی ہے اور قبر میں اس کا اتصال بدن کے ساتھ بھی قائم ہوتا ہے، اور روح ایک نہایت سرکش و لجاجت چیز ہے یہ ایک جگہ سے دوسری جگہ اور اس بات میں تو کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح عظیم تین رکعت ہے اس لئے جو کیفیت اور قوت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو حاصل ہو سکتی۔ ملاحظہ ہو خزینہ معارف

جگہ منتقل ہوتی ، اور پڑھتی اور نیچے اترتی ہے ، اور ان کی مختلف قسمیں ہیں ، ازراہ معیار ، علوی اور سفلی ، پھر بدن سے جدا ہونے کے بعد روح کو وہ تندرستی ، بیماری ، لذت ، نعمت اور درد حاصل ہوتا ہے ، جو بدن سے اتصال کی حالت میں کبھی حال نہیں ہو سکتا ۔ بدن میں عبوس روح کی مثال اس بدن کی ہے ، جو بھی اس کے بدن میں ہو اور بدن سے جدا ہونے کے بعد اس کی وہی حالت سمجھو جو پیٹ سے نکل کر دنیا میں آنے کی ہوتی ہے

**حافظ ابن حجر کا بیان** | حافظ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :-

مومنین کی ارواح علیین میں ہیں اور کفار کی جن میں ، مگر ہر روح کا اپنے جسم کے ساتھ معنوی اتصال ہوتا ہے ، بعد از اتصال ایسا نہیں ہوتا ۔ جیسا دنیاوی زندگی میں ہوتا ہے ، مگر اگر کسی چیز میں مشابہت ملتی ہے ، تو وہ خوابیدہ انسان کی حالت کے ساتھ ہے ، اگرچہ جسم کے ساتھ حیثیت کی روح کا تعلق خوابیدہ انسان کے مقادیر میں زیادہ مضبوط ہوتا ہے حافظ فرماتے ہیں ، کہ یہ جو وارد ہوا ہے کہ ارواح کا مقام علیین میں ہے ، یا سجدین میں اس میں اور حیران عبد البر نے جہود سے نقل کیا ہے ، کہ ارواح قبروں کے صحنوں میں ہوتی ہیں ۔ میرے مذکورہ بالا بیان سے موافقت پیدا ہو جاتی ہے ، پھر فرماتے ہیں ، اس کے باوجود ارواح کو تصرف کرنے (فعلی) مَاذُوْنَ الْكَلْبِ فِي النَّصْرَةِ کے اجازت ہوتی ہے ، اور اپنے مقام علیین یا سجدین میں قرار پاتی ہیں ۔

صیو حلی فرماتے ہیں ، کہ ابن عبد البر کے نزدیک امر مرج یہی ہے ، کہ شہداء کی ارواح قبرت میں ہیں ۔ اور دیگر مومنین کی ارواح قبرستانوں میں ہوتی ہیں ۔ اور جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں ، اس کی دلیل میں وہ ان احادیث کو پیش کرتے ہیں جن میں اموات کو سلام کہنے کا حکم ہے ، اور جن میں یہ ذکر ہے کہ میت کو اس کا مقام پیش کیا جاتا ہے ، حالانکہ ان احادیث میں کوئی ذکر نہیں کہ ارواح جنت میں نہیں ہیں اس لئے کہ روح قبرت میں ہیں ہی ہوتی ہے ۔ مگر چونکہ اس کا جسم کے ساتھ اتصال رہتا ہے ، اس لئے اس کے جسم کو اس کا مقام پیش کیا جاتا ہے ، اسی طرح اہل قبور کو سلام کہنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان کی ارواح قبرستان میں ہیں کیونکہ انبیاء اور شہداء کی قبروں پر بھی سلام کہا جاتا ہے ، حالانکہ ان کی ارواح اعلیٰ علیین میں ہیں ، لیکن ان کے باوجود جسم کے ساتھ ان کا اتصال رہتا ہے ، جس کی کیفیت اور حقیقت کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا ۔ اس بات کی شہادت احادیث سے ملتی ہے ، کہ خوابیدہ انسان کی روح عرش کو لے جاتی جاتی ہے ، حالانکہ اس کا تعلق بدن کے ساتھ قائم ہوتا ہے ، اور جب انسان بیدار ہوتا ہے ، تو یہ نہایت سرعت کے ساتھ لوٹ آتی ہے ، لہذا جو روحیں بدن کی قید سے آزاد ہو چکی ہوتی ہیں وہ بدرجہ اولیٰ نہایت سرعت کے ساتھ آسمان کو بھی چڑھ سکتی ہیں ۔ اور قبر کی طرف واپس آ سکتی ہیں ،

## شہداء و زندہ ہیں

گذشتہ باب میں ہم بیان کر آئے ہیں کہ اصلاح خواہ کفار کی ہوں خواہ مومنین کی زندہ رہتی ہیں۔ انہیں موت نہیں آتی موت صرف جن کے لئے ہے، ہم نے یہی بیان کر دیا ہے، کیا برکت کو قتل دیتے وقت قبر کو لے جاتے ہوئے دفن کرنے کے بعد، جب کوئی زیارت کو آئے سب کا علم ہوتا ہے، انہیں بلکہ ان باتوں کا بھی علم ہوتا ہے، جو اس کے گھر والوں میں واقع ہوتی ہیں، اور بعض اوقات قبروں میں نماز پڑھتے اور قرآن مجید کی تلاوت بھی کرتے ہیں۔ یہ تمام ائمہ انصاریہ کے متعلق ہیں، جن کے زندہ ہونے کے متعلق قرآن یا احادیث میں کوئی تصریح نہیں پائی جاتی۔ لہذا اب ہم شہداء کی طرف آتے ہیں، کیونکہ ان کے بارے میں قرآن مجید میں بھی اور احادیث نبویہ میں بھی صاف اور واضح الفاظ میں کہا گیا ہے، کہ وہ زندہ ہیں، شہداء کے زندہ ہونے کے متعلق قرآن مجید میں دو جگہ ذکر آیا ہے،

۱۔ وَلَا تَحْزَنُوا لِمَنْ يَمُوتُ ۚ يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ حَسْبًا ۚ إِنَّ اللَّهَ آمِنٌ بَلَدٌ أَحْيَا ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں جان دی، انہیں مرنے، موت کہہ دینے کو زندہ ہی۔ مگر تم محسوس نہیں کرتے

(سورۃ بقرہ الممت: ۱۵۲)

۲۔ وَلَا تَحْزَنُوا لِمَنْ يَمُوتُ ۚ يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ حَسْبًا ۚ إِنَّ اللَّهَ آمِنٌ بَلَدٌ أَحْيَا ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ  
 فرج حین ہما انکم مع اللہ میں فضلہ و کسب بشارت بات دینے لہر یخفون اربہم من کھفہم  
 الا حزننا علیہم ولا ہم یخفون ۚ یستہتم من اللہ ۚ ینعمتم من اللہ و کفیل و ان اللہ  
 لا یضیع احب الموت و ینتہا  
 (رسولہ ال عمران الممت: ۱۵۲)

جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہوئے انہیں مردہ موت خیال کرو، بلکہ وہ تو اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں، اللہ ہی ان کو دے جاتے ہیں، جو کچھ اللہ نے انہیں اپنے پاس سے دیا ہے، وہ اس پر خوش ہوتے ہیں، اور یہ بھی کہ جانے والوں میں جو لوگ ان کے ساتھ نہیں رہے، ان سے خوش ہوتے ہیں، کہ انہیں نہ خوف ہے نہ غم، وہ اللہ کی نعمتوں اور فضل پر خوش ہوتے ہیں، اور اس خیال پر بھی خوش ہیں، کہ اللہ مومنین کا اجر ضائع نہیں کرتا،

پہلی آیت میں ہمیں شہداء کو مردہ کہنے سے منع کیا گیا ہے، انہیں ضرور زندہ کہنا چاہیے، ایسی زندگی کہ ہمیں علم و شعور نہیں۔ دوسری آیت میں زیادہ تفصیل دی گئی ہے، وہاں کہا کہ زندہ ہونے کی مزید وضاحت کر دی گئی ہے، زندہ ہونے کے اوصاف ان کی طرف منسوب کر کے کہا ہے کہ یہ اللہ کی رحمت ہے، اپنے زندہ ہونے بھائیوں اور اللہ کی نعمتوں سے خوش ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے ان واضح الفاظ سے گریز کی کوئی مجال نہیں اور نہ ہی ان میں تاویل کی گنجائش ہے



اے اللہ ہماری خواہش ہے کہ ہمیں ایک بار پھر دنیا میں بھیج دے تاکہ ہم تیری راہ میں لڑیں اور ایک بار پھر شہید ہوں۔ وہ یہ درخواست اس غراب والی قوم کو دیکھ کر کریں گے، جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا ہو گا۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ لوگ وہ ہیں سب کا کیونکہ یہ میرا قطعی فیصلہ ہے کہ انہیں دوبارہ دنیا میں بھیجا جائے گا۔

اس حدیث میں ہے جسے امام احمد نے امام شافعی سے انہوں نے امام مالک سے انہوں نے زہری سے انہوں نے عہد الرحمن بن کعب بن مالک سے انہوں نے اپنے باپ کعب بن مالک سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

كَمَلَهُمُ الْمُؤْمِنُ طَائِفَةً تَقَالِي فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَدْخُلَهُ اللَّهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَفْعَلُهُ  
مُؤْمِنٌ كِي مَوْجٍ بِرَدِّهِ كِي طَرَحَ تَبْرَتِي هِيَ، وَجَزَتْ كِي وَخْتَلَّ كِي كَيْلُ كَمَا تِي دَتِي هِيَ، وَتَا تَكَ اللَّهُ تَعَالَى  
اِسْمَ قِيَامَتِ كِي دُنَا اِسْمِ جِسْمِ مِي كُو تَا دَسَ،

اس حدیث سے عام مؤمنین کے زندہ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اگرچہ قرآن میں شہدار کا ذکر ان کے شرف و اعظیم کی وجہ سے خصوصیت کے ساتھ کیا گیا ہے

ابن کثیر دوسری آیت: وَكَانَ الْخَصِيُّ الَّذِي قُتِلَ اَكْبَرُ نَحْتٍ كَهْتِي هِيَ

اللہ تعالیٰ شہدار کے متعلق بتا رہے ہیں کہ اگرچہ وہ اس دنیا میں قتل ہو چکے ہیں، مگر ان کی روحیں جنت میں ہیں اور ان کو وہاں رزق بھی دیا جاتا ہے۔

محمد بن حمریرہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن مرزوق نے بیان کیا۔ ان سے محمد بن یونس نے عکرمہ سے روایت کرتے ہوئے بتلایا کہ ہم سے اسحق بن ابی طلحہ نے بیان کیا کہ انس بن مالکؓ نے محمد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان صحابہوں کا ذکر کیا جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برحقہ والوں کے پاس بھیجا تھا۔ انس کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ ان کی تعداد چالیس تھی یا بیشتر اس کنوئیں پر حارث بن اظہل جعفری تھا، اصحاب رسول اللہؐ کی یہ جماعت نکل کر اس غار پہنچی، جو اس کنوئیں کے اوپر تھا۔ یہ لوگ غار میں بیٹھ گئے اور اس میں کہنے لگے کہ ان کنوئیں والوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام کون پہنچائے گا۔ ابو لحاتم انصاری نے کہا: میں پہنچاؤں گا۔ ابو لحاتم غار سے نکل کر ان کے گھروں کے پاس پہنچے، اور ان گھروں کے سامنے چھپ گئے پھر کہا: اے برحقہ والو! میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایچی ہوں، اور اعلان کرتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور یہ کہ محمدؐ اس کے بندے اور رسول ہیں، اس پر خیمہ کے ایک سرے پر آپؐ بھی نکل کر آیا اور ابو لحاتم کے پہلو میں ایسا نیزہ مارا کہ دوسری جانب سے نکل گیا۔ ابو لحاتم نے اللہ اکبر کا نعرہ لگایا، اور کہا، رب کہہ کہ تمہیں تمہارے مقصد میں کامیاب ہو گیا۔ اس کے بعد کنوئیں والے ابو لحاتم کے

لہ: یہ روایت مؤطا امام مالک کے ہے، نیز ملاحظہ ہو کتاب الرزق: ۱۱۶۔

لہ: قصص پیرائین کثیر سورۃ ال عمران ج: ۱: ۴۲۶ - ۴۲۷

نشان قدم سے معلوم کرتے کرتے اس غارت تک پہنچ گئے، جہاں ابو لھان کے ساتھی تھے، اور عمار بن الطفیل نے ان سب کو قتل کر دیا،

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ مجھے انس بن مالک نے بتلایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان شہیدوں کے بارے میں یہ آیت نازل کی،  
 بَلِّغُوا أَعْيُنُكُمْ مَنَاسِكَاتَنَا لَكُمْ لَقَدْ خَلَقْنَا فَخْرِي عَيْنًا وَدَرَجَاتٍ عَشْرًا  
 مگر بعد میں یہ آیت منسوخ ہو گئی اور کچھ عرصہ پہلے جانے کے بعد اللہ تعالیٰ کو ملی، اور یہ آیت اناری  
 وَلَا تَحْشَبَنَّ الْكَافِرِينَ (الآیہ)

انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا:۔  
 ان کی رو میں سبز پسند میں ہوتی ہیں جن کے لئے عرش سے قدریں لٹک رہی ہوتی ہیں جنت میں جہاں  
 جاتے ہیں پھرتے رہتے ہیں، اور ان قدریں کے پاس اگر آرام لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی طرف دیکھ کر فرمائے ہیں،  
 تمہیں کسی چیز کی خواہش ہے، وہ جواب دیتے ہیں ہمیں اور کیا چاہئے جبکہ جنت میں ہم جہاں چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں  
 اللہ تعالیٰ ان سے اسی طرح نین بار پوچھتا ہے جب دیکھتے ہیں کہ انہیں جب تک کچھ مانگیں گے نہیں چھوڑا انہیں چاہیے  
 تو کہتے ہیں: اے خدا ہم چاہتے ہیں کہ ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں لوٹا دیا جائے، تاکہ ہم تمہاری راہ میں ایک بار  
 پھر شہید ہوں جب اللہ تعالیٰ دیکھتے ہیں کہ ان کی کوئی حاجت نہیں ہے مانگیں تو انہیں چھوڑ دیا جاتا ہے،  
 انس اور ابو سعید نے اسی قسم کی ایک اور حدیث روایت کی ہے،  
**ایک اور حدیث** امام احمد فرماتے ہیں:۔

حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد حدثنا ثابت عن انس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: جن لوگوں کو مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے آل بھلائی حاصل ہوتی ان میں سے شہید کے سوا کوئی بھی دنیا میں  
 واپس آنا پسند نہیں کرتا، اس لئے کہ جو شہادت کی نصیبت وہ دیکھتا ہے اس کی وجہ سے وہ چاہتا ہے کہ دنیا میں  
 دوبارہ جاکر ایک بار پھر اللہ کی راہ میں جان دوں، صرف مسلم نے اس حدیث کی روایت صحاح کے طریق سے کی ہے،  
 معین اور دیگر کتب میں ہے، ایک جابر کے والد عبد اللہ بن عمرو بن حرام انصاری غزوہ احد میں شہید ہوئے،  
 بخاری کہتے ہیں، کہ ابو انبیسہ نے شہید سے اس نے ابن المنکدر سے روایت کی ہے، کہیں نے جابر کو یہ کہتے سنا کہ  
 میرا باپ قتل ہوا تو میں اپنے باپ کے چہرہ سے کپڑا اٹھاتا اور دھوا جاتا۔ اصحاب رسول، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے مجھے اس سے سن لیا، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ نہ کہا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مت رو، یاؤں فرمایا،  
 یوں رو رہا ہے، فرشتے اس کو اپنے پروں سے سایہ کرتے رہے ہیں، یہاں تک اسے اٹھایا گیا لیکن

**ایک اور حدیث** امام احمد فرماتے ہیں، حدثنا یعقوب حدثنا ابی، عن ابی اسحق حدثنا ابو جعل  
 عہ۔ ان آیات میں سے جن کی تلاوت بھی منسوخ ہو چکی ہے،

بن امیہ بن عمر ومن سعید عن ابی الزبیر المکی عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب احد کے دن تمہارے بھائی مارے گئے تو اللہ نے ان کے انواع کو سبز بندوں کے اندر رکھ کر دیا۔ وہ جنت کی نہروں پر جا اترے ہیں، اور جنت کے پھل کھاتے ہیں، اور عرض کے سلسلے میں سولے کی قدیوں کے پاس جا کر آرام کرتے ہیں، جب انہوں نے وہاں کھانے پینے کی عمر و چیزیں پائیں، اور اچھا آرام پایا تو کہنے لگے کاش ہمارے بھائی کو علم ہوتا، کہ اللہ نے ہم سے کیا بڑا نوا کیا ہے۔ تاہم کہیں بھانوسے روگردان نہ ہو جائیں، اور جنگ سے پیچھے نہ ہوں، اس پر اللہ نے فرمایا: میں تمہاری طرف سے یہ بات ان تک پہنچاتا ہوں، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں،

وَلَا تَحْزَنْكَ الْذَرِئَاتُ فَتَمْلِكُوا (الآیات)

اُم احمد نے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا ہے، ابن جریر نے یوں روایت کی ہے:-

عن یحییٰ عن ابن وہب عن اسمعیل بن عیاش عن محمد بن اسحق، البراء اور حاکم نے اس کو اس طرح روایت کیا ہے، عن اسمعیل بن امیہ عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ یہ سند زیادہ معتبر ہے، اسی طرح سفیان ثوری عن سالم الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس، روایت کی ہے کہ یہ آیات حمزہ اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں نازل ہوئیں، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابق ہے مگر انہوں نے اس کی روایت نہیں کی، تاہم وہ ریحہ اور قحاک بھی یہی کہتے ہیں کہ یہ آیات مقتولین احد کے بارے میں نازل ہوئیں۔

**ایک اور حدیث** | ابو بکر بن مردیہ کہتے ہیں:- حدیثنا عن عبد اللہ بن جعفر حدیثنا ہارون بن سلیمان اقبانہ عن علی بن عبد اللہ المدینی عن ابی اسحاق بن ابی ہریرہ بن کثیر بن بشر بن عبد اللہ الانصاری سمعت طلحہ بن خواف بن عبد الرحمن بن خواف بن الصلت الانصاری کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک دن دیکھ کر فرمایا: جابر تو مفہوم کریں دکھائی دیتا ہے، جابو کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:- یا رسول اللہ میرا آپ شہید ہو گیا ہے، اور بہت سافر ہیں اور عیاں چھوڑ گیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کسی سے بنی اللہ نے بات کی پر وہ بنی کی مگر تمہارے پاس سے بالمشافہات کی ہے، اللہ نے تمہارے باپ سے کہا:- مانگ کیا مانگتا ہے، تمہارے باپ نے جواب میں کہا: خدا یا! میری بھی درخواست ہے، کہ میں دنیا کو لے کر آیا جاؤں، تاکہ ایک باپ بھوکھ رہی نہ ہو، اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جیسا فیصلہ کر چکا ہوں کہ کسی کو دنیا کی طرف کو مایا نہ جائیگا۔ پھر تمہارے باپ نے عرض کیا:- اے خدا پھر میری حالت کی اطلاع ہمارے ساتھیوں کو دے دو، اس پر یہ آیات اتریں،

وَلَا تَحْزَنْكَ الْذَرِئَاتُ (الآیات)

بہتوں نے ذیل التورہ میں علی المدینی کے طریق سے اسی طرح روایت کی ہے، یہی نے اس حدیث کو عن ابی عبادۃ عیسیٰ بن عبد اللہ الانصاری عن الزہری عن عمرو عن عائشہ روایت کیا ہے، کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے عابر سے کہا :- اسے عابر کیا تمہیں میں خوشخبری نہ دوں یہاں تک کہ کہا :- یا رسول اللہ خدا آپ کو خوشخبری دے ضرور دیں، آنحضرتؐ نے فرمایا :- کیا تجھے معلوم ہے، کہا کہ میں نے تمہارے باپ کو زندہ کیا اور کہا مانگ کیا مانگتا ہے، تمہارے باپ نے کہا :- اے میرے پروردگار میں نے توجہ عبادت کرنے کا حق تھا، ویسی تمہاری عبادت نہیں کی۔ میری خواہش ہے کہ تجھے پھر دنیا میں بھیج دے تاکہ میں تمہارے نبی کے ساتھ ہو کر ٹھہروں اور کیا بار پھر شہید ہو جاؤں، اس پر اللہ نے فرمایا کہ میں یہ نہ دیکھ کر چکا ہوں کہ انہیں دنیا میں واپس نہ بھیجا جائے گا،

**ایک اور حدیث** امام احمد کہتے ہیں :- حدیثنا یعقوب حدیثنا ابی عن ابن اسحق حدیثنا للحارث بن فضال الحدادی عن محمد بن عبد بن عباس، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :- شہداء باوق پر ہوتے ہیں، باریق جنت کے روزانہ پر ایک نہر ہے، وہاں سبز رنگ کا ایک گنبد ہے، ان کیلئے صبح و شام جنت سے رزق آتا ہے، اس حدیث کو اکیلے احمد نے روایت کیا ہے، ابن حجر نے اسے اس سند سے روایت کیا ہے :-

عن ابی کریب حدیثنا عبد الرحمن بن سلیمان وعبیدہ عن محمد بن اسحق اندلسی سند صحیح ہے، اس کے بعد ابن کثیر کہتے ہیں کہ شہداء کی کئی قسمیں ہیں، بعض کی روضہ میں توجرت میں چلتی پھرتی ہیں بعض جنت کے روزانہ پر اس نہر پر ہوتے ہیں، اللہ ہو سکتا ہے کہ ان شہداء کی انتہا وسیر اسی نہر تک ہو، اللہ وہاں اکٹھے ہوتے ہوں، اللہ وہاں ان کا رزق انہیں دن رات آتا ہو، واللہ اعلم،

مسند امام احمد میں ایک روز سچہ جبریلی ہر مومن کو بشارت دی گئی ہے، کہ اس کی روضہ جنت میں ہوگی، جہاں سے چاہے گی جنت کے پھل کھاتی پھرے گی۔ وہاں کی معتبروں سے خطا نہائیگی اور جو انعامات اللہ نے اس کے لئے تیار کر رکھے ہیں، ان کا مشاہدہ کرے گی، اس حدیث کی سند غریب اور بہت جبری سند ہے، جس میں اہل سند کے چار ناموں میں سے تین امام صحیح ہو گئے ہیں، اس لئے کہ اس کی روایت امام احمد نے محمد بن ادیس شافعی سے کی ہے، اور انہوں نے امام مالک بن انس مصبی سے عن الزہری عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک عن ابیہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

كُنْتُمْ اَمْوَالٌ طَابَتْ رُءُوسُكُمْ فِي هَجْرَةِ الْحَيَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدٍ يَوْمَ يَحْيَا  
اس حدیث میں مومن کی نصیب کو پروردگار بتایا گیا ہے، لیکن جیسا کہ بیان ہو چکا شہداء کی ارواح سبز رنگ کے پرندوں کے معدوں میں ہوں گی، لہذا عام مومنین کی ارواح کے مقابلہ میں ان کی ارواح ستاروں کی طرح نہیں کیونکہ یہ نجات خود اُترتی پھرتی ہیں،

قاضی ناصر الدین بیضاوی قاضی بیضاوی متوفی ۷۵۵ھ زیر آیت :-  
كَانَ قَوْلُ لَوْ اَنَّ الْمَيِّتَ لَمْ يَكُنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْوَالًا (الآلہ)،

فرماتے ہیں۔ اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ لوگ بدن کے ساتھ زندہ نہیں ہو رہے ان کی زندگی ایسی ہے جیسی دیگر جانداروں کی، یہ ایسی زندگی ہے جسے ہم عقل کے ذریعہ سے نہیں سمجھ سکتے یہ بات صرف وحی کے ذریعہ سے ہی سمجھی جاسکتی ہے۔

حسن بصری سے روایت ہے کہ شہداء و اشرک کے ان زندہ ہیں، ان کی روحوں کو ان کے رزق پیش کئے جاتے ہیں جن سے ان کو راحت و فرح حاصل ہوتی ہے، جس طرح آل فرعون کی ارواح کو دن رات دوزخ کا عذاب دیا جاتا ہے اور انہیں اس کا درد و الم محسوس ہوتا ہے۔

دوسری آیت **وَلَا تَحْسَبَنَّ الْغُيُوثَ قُتُلًا** (الآیات) کے تحت کافی بیضاوی لکھتے ہیں۔

ان مؤمنین کو معلوم ہے کہ جب یہ مرد یا عورتیں گئے یا قتل ہو جائیں گے، تو انہیں ایسی زندگی ملے گی جیسی ہم جیے گئے تھے، یا خود مکرر ذکر کیا گیا۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جسم جسے ہم محسوس کرتے ہیں، اس کا یہ انسان نہیں بلکہ یہ ایک مردک بالذات جو ہرے، جو بین کے بوسیدہ ہو جانے سے فنا نہیں ہوتا، اور اس کا ادراک، دکھ، درد و یالوت کا احساس اس بدن پر موقوف نہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ آل فرعون کے متعلق فرماتے ہیں۔

**الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ وَقُلُوبُهُمْ عَنْهَا عُتُوا وَآوُوا عَشْرَتِينَ** (آیت)

یعنی وقت تا مٹی محمد ثناء اللہ بانی حق متوفی ۱۲۷۷ھ نے روایت کی۔

**وَلَا تَحْسَبَنَّ لَوْ أَنَّمَا فُتِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** فرماتے ہیں۔

يَقَعُوا إِلَى اللَّهِ لَعَلَّاهُمْ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ قُوَّةُ وَلَا أَجْسَادُهُمْ فَيَكُونُوا مِنَ الْكَاذِبِينَ  
وَالسَّمَاءَ وَالْجِبَالَ حِجَابًا يَنصُرُونَ أَوْلِيَاءَهُمْ وَيَقُولُونَ أَعِدْ لَنَا  
إِلَهُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنْ أَجْلِ خُلُوكِ الْخَيْرِ لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ وَلَا أَكْفَأُكُمْ  
یعنی اللہ تعالیٰ ان کی ان اہواج کو اجسام کی قوت عطا کر دیتے ہیں، لہذا وہ زمین اور آسمان اور جنت میں سے  
جہاں چاہیں چلے جاتے ہیں، اپنے دوستوں کی مدد کرتے ہیں، اور دشمنوں کو فنا کرتے ہیں، بشرطیکہ اللہ کی  
مرضی ہو، اسی زندگی کی وجہ سے زمین و آسمان کے سمجھل کوکھاتی ہے، اور زمان کے کفتوں کو،

نفی کرتے ہیں، کہا جاتا ہے کہ تمام تک ان کی رُوحیں عرض کے نیچے سے روایت کی گئی ہیں، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص شہید ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایک بہترین جسم نکال کر دیتے ہیں، اور اس کی روح  
کو اس میں داخل ہونے کو کہا جاتا ہے، بعد اپنے جسم کو نکالتی ہے، کہ اس سے کیا بنا دیا جاتا ہے، رشتی ہے اور خیال کرتی  
ہے کہ لوگ اس کا کلام سنتے ہیں، ان کی طرف دیکھتی ہے، تو خیال کرتی ہے وہ بھی اسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک  
کہ وہ زمین میں سے اس کی پیریاں آجاتی ہیں، اور اسے لے جاتی ہیں، ابن منذر نے اس حدیث کو در حدیث پر روایت کیا ہے،  
صحیح مسلم میں ابن عباس سے اس روایت ہے کہ اللہ کے ان شہداء کی ارواح ستر ہزاروں میں ہیں جہاں چاہتی ہیں  
لے بیضاوی: ۱: ۲۰۱ ۵۴ بیضاوی: ۲: ۵۳ ۵۴ تفسیر مظہری: ۱: ۱۵۲-۱۵۳

قال في العنبرتها الشريفه. ظهر تبرابهم خليل الله عليه الصلوة والسلام واسحق ويعقوب. ورواه جماعة لم تبين اجسادهم وعند محمد  
في تلك المغارة قائل من ذهب وقصة (شذرات: ۳: ۳۵) (تاج المصنفين: ۲: ۲۱)



اعضاء جدھر جا ہو مٹ سکتے ہیں۔ ان میں سے ایک کے پاؤں کو کدال لگی جس کی وجہ سے خون نکلنا شروع ہو گیا۔ جب وہ مٹی کھود رہے تھے اس ایک مٹی کا تودا کھودا تو اس میں سے ستری کی خوشبو مٹائی، واقعہ یہی ہے کہ استاذ کی بھی یہی روایت کی ہے۔ ابن ابی شیبہ کی بھی یہی روایت ہے، پہنچنے کے بعد سے... جو روایت کی ہے، اس میں ہے، کہ کدال حضرت حمزہؓ کے پاؤں کو لگا تھا۔ اور اس کے پاؤں سے خون نکلنا شروع ہو گیا تھا طبرانی نے اپنی کتاب سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ وہ مٹی کا ٹوٹا بھلکا آذان بیتا ہے، وہ خون میں گھسے ہوئے شہید کی طرح ہو گا جب مرے گا اس کے جسم میں کیڑے نہ پھریں گے، ابن مندہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

جب حامل قرآن مرجاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ زمین کو حشم دیتے ہیں کہ اس کے گوشت کو نہ کھائے۔ زمین غرض کرتی ہے، اے میرے رب! میں اس کے حشم کو کیسے کھاؤں گی، جب کہ تمہارا کلام اس کے اندر ہے، ابن مندہ کہتے ہیں، یہی سلسلہ میں ابو سیرہ وادان معنوی سے بھی روایات آئی ہیں۔

تمامی محمد بن ابی الدرداء فرماتے ہیں۔ شاید حامل قرآن سے مراد صدیق سے ہے، اس لئے کہ قرآن مجید سے پھونے کی برکات اس کیلئے مختص ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ط مرفوزی نے تفسیر سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے فرمایا:۔

مجھے یہ روایت ملی ہے، کہ زمین کو اس شخص کے جسم پر تسلط نہیں کیا جاتا، جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ تمامی صاحب فرماتے ہیں کہ شاید جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو، سے مراد صالحین ہوں، میری مراد اولیاء اللہ ہے، کیونکہ وہ گناہوں سے محفوظ و محفوظ رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کے دل اور جسم دونوں صالح ہو جائے ہیں عاقل عالم اللہ تعالیٰ نے دل کو لکھنے کا شکر دیا ہے، فرمایا ہے، اس میں اس بات کی طرہ اشارہ ہے کہ ان کی زندگی الہی نہیں کہ کوئی اسے محسوس کر سکے، یہ ایسی زندگی ہے جس کا ادھاک نہ عقل سے ہو سکتا ہے، نہ حس سے، اس کا اولک صورت الہی اور فراست مجھ سے ہو سکتا ہے، جو نہ نبوت الہی سے حامل کی گئی ہو،

اس کے بعد زیر آیات وَلَا تَحْسَبَنَّ الْإِسْلَامَ دِينًا لِّكُلِّ ظَالِمٍ (آیات) لکھتے ہیں

ابن مندہ نے طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے، کہ قبا میں اس کی زمین تھی، وہاں گئے ارشد کرامات پڑھنے کی عبد اللہ بن عمر بن حارث کی قبر پر ڈیرہ لگایا، تو قبر میں سے قرآن مجید کے پڑھنے کی آواز آئی، میں نے اس سے بہتر قوت نہ تھی، اس کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں حاضر ہوا، اور میں نے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا، یہ عبد اللہ میں، کیا تجھے معلوم نہیں ہے، کہ اللہ تعالیٰ کی روح کو جن کے گنہگار بعد ویاقت کی قدر لیں میں ال دہام، اور پھر اسے جنت کے وسط میں لٹکا دیا گیا ہے، جب رات ہوتی ہے قرآن کی زمیں لوٹا دی جاتی ہیں، مات بھر دیں رہتی ہے، پھر جب صبح طلوع ہوتی ہے، تو انہیں اپنی جگہ پر لوٹا دیا جاتا ہے، اس روایت کی بنیاد شہید موت کے

بعد بھی درجات اور عبادت کا ثواب حاصل کرتے ہیں۔ شہید کا جسم قبر میں پوسیدہ نہیں ہوتا اور نہ اسے زمین کھاتی ہے، یہ بھی زندگی کے علامات میں سے ایک علامت ہے،

میتہتی نے اپنے طریقے سے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے، اور ابن سعد اور بقی نے جابر سے اور طریقوں سے روایت کی ہے، اور محمد بن عمرو نے اپنے شیخ سرخ کی سند سے جابر سے روایت کی ہے، کہ جب معاویہ نے نہر حارثی کی کرہیں شہداء ادا حد کے لئے بنایا گیا۔ ہم نے اگر ان کو نکالا۔ دیکھا تو وہ تو تھوڑے ہی۔ ان کے اعضاء مڑ سکتے تھے،

محمد بن عمرو کے شیخ سرخ کہتے ہیں کہ جابر کے والد کو انہوں نے اس حالت میں پایا۔ کہ ان کا ماتھ زخم پر رکھا تھا، جب ماتھ زخم سے اٹھا یا گیا تو خون بہنے لگ گیا۔ ماتھ کو اپنی جگہ پر لوٹا دیا گیا۔ تر خون ستم گیا جابر کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کو قبر میں دیکھا۔ یہ مسلمہ ہوتا تھا کہ وہ سو رہا ہے، انہیں دھاری دار چادریں نہیں کھنایا گیا تھا بڑی کی بڑی ہی تھی۔ حالانکہ اس پچھلے سال گندھکے تھے۔ اب سفید خندری کہتے ہیں، کہ ان واقعات کے بعد کسی کو نکال کر گھنٹا نہیں رہتی جب وہ مٹی کھود رہے تھے تو جو توروہ خاک مٹی کھودا جانا اس میں سے کھدڑی کی خوشبو آتی،

بقوی کہتے ہیں، عبید بن کثیر کہتے ہیں کہ جنگ احد سے واپسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصدب بن عمیر کے پاس سے گزرسے وہ قتل ہوئے تھے آپ ٹھہر گئے۔ اس ان کے لئے آپ نے دعا کی اور یہ آیت پڑھی،

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ

مسلمانوں میں ایسے آدمی ہیں، جنہوں نے اللہ سے اپنا وعدہ منع کر دکھایا،

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ لوگ قیامت کے دن اللہ کے ہاں حاضر ہوں گے (شہداء)، ان کے پاس آیا کہہ، ان کی زیارت کیا کرو، اس خدا کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ قیامت تک جو شخص بھی انہیں سلام کرے یہ ایسا ہے۔ اس کی سلام کا جواب دیں گے۔

خاصی محمد شہداء اللہ زیارت وَمَا أَذْنَاكَ مَا عَلَيْهِمْ كَذِبٌ لَّكَ قَوْمٌ يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ فرماتے ہیں:-

اور اح کے حقت میں ہم نے اور عرش کے نیچے قتل دیل میں ہوئے میں کوئی منافات نہیں پائی جاتی کیونکہ عرش جنت کے لئے بمنزکہ آسمان کے ہے،

پھر فرماتے ہیں، یہ مسک شہداء کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ کہ انبیاء اور صدیقین ان سے زیادہ بلند مرتبہ ہیں، بلکہ حدیث میں تو مطلق مومنین کے لئے بھی یہی حکم آیا ہے،

مالک اور نسائی نے سند صحیح سے کعب بن مالک سے روایت کیا ہے، کہ رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا:-

أَتَاكُمْ سَمَاءُ الْمَوْجِ حَاطُوا بِكَ يَسْلُكُ فِي فَيْحٍ وَجَدَ الْجَنَّةَ حَتَّى تَرُجَّ إِلَى الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 مومن کی رُوح پرندہ ہے جو جنت کے درختوں کا پھل کھاتی رہتی ہے وہاں تک کہ قیامت کے دن یہ اپنے جسم کو گھٹ آئے،

اسی طرح احمد اور طبرانی نے ام ثانی سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 روئیں پرندے ہیں جو جنت کے درختوں کا پھل کھاتی رہتی ہیں واجب قیامت کا دن ہوگا۔ کہہ کر رُوح اپنے جسم میں داخل ہو جائیگی۔

ابن عباسؓ نے ابو سعیدؓ کی بیوی ام بشر سے بھی یہی روایت کی ہے،  
 ابن المبارک، حکیم ترمذی ابن ابی الدنیا مسلمان متقدمین سعید بن المسیب عن سلیمان روایت کی ہے کہ مومنین کی ارواح پرندہ زمین میں ہوتی ہیں وہاں جاہلی ہیں چلی جاتی ہیں اور کافر کی رُوحیں سحین میں ہوتی ہیں  
 حقیقی جو کلام میں فرماتے ہیں ارواح کی چار قسمیں ہیں۔

۱۔ انبیاء کی ارواح: یہ اپنے جسموں سے نکل کر اسی شکل کی کسی کسریٰ اور کافر میں جاتی ہیں اور جنت میں کھاتی ہیں  
 یہ ہیں اور نصرت میں ہیں اور مدت کے وقت ان قندیلوں کے پاس جا کر آرام کرتی ہیں جو عرض سے ہشکی  
 ہوتی ہیں،

۲۔ فناء کی ارواح: یہ اپنے جسموں سے نکلنے ہیں اور جنت میں ہنر مندوں کے اندر ہوتی ہیں یہ بھی کھاتی ہوتی ہیں  
 اور مدت کے وقت ان قندیلوں میں آرام کرتی ہیں جو عرض سے ہشکی ہوتی ہیں،

۳۔ اطاعت گزار مرنوں کی ارواح: ان کا قیومہ جنت میں ہوتا ہے مگر نہ کھاتی اور نہ لذت اٹھاتی ہیں،  
 عمریت میں انہیں رکھا جاتا ہے،

۴۔ فناء مومنین کی ارواح: یہ آسمان اور زمین کے درمیان ہر اچھے معلق رہتی ہیں اب یہی کفار کی ارواح کو  
 قیومہ سالوں زمین کے نیچے سحین میں سیاہ پرندوں کے اندر ہوتی ہیں،

چوتھی صاحب فرماتے ہیں: حقیقی نے انبیاء کی ارواح کے متعلق جو کچھ بیان کیا ہے کہ یہ اسی قسم کی کافر و مشک کی  
 صورت بن جاتی ہیں، اس سے یہ مراد ہے کہ انسان کے بدن جیسا ان کا بدن ہوتا ہے انہیں مشک و کافورہ سے ان خوشبو  
 کی وہ سے تیار کیا گیا ہے، جب تک کہ اللہ نے ان جہوں کو قسم مرتب سے تعبیر کیا ہے اور مدت سے پہلے ہی انبیاء  
 اور ان مدینین کے اہل ایمان کے کامل طور پر متبع ہوں اسی طرح کے ہوتے ہیں۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ بعض احادیث میں سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مومنین پہلی تک کہ انبیاء کی ارواح اور

۵۔ اہل کتاب میں یہاں التفاد دیا ہے جو غلط چھاپا ہے ۵۔ اہل کتاب میں طاعت کی غلطی سے یہاں شجرہ چھپا ہے

کافروں کی روئیں سب قبول میں ہوتی ہیں، جبکہ اگر بڑا کی طویل حدیث ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ مؤمنین کو کف میں فرماتے ہیں: "میرے بندے کا احوال امر علیین میں نکھڑا اور اسے زمین پر لٹا دو، کیونکہ میں انہیں ہی سے پیدا کیا اور اسی میں لوٹاؤں گا، اور اسی سے ایک بار پھر نکالوں گا۔ اور اس کی توجہ جسم میں لوٹا دی جاتی ہے، ہر کے متعلق بھی اسی طرح فرمایا کہ اس کی توجہ قبر میں لوٹا دی جاتی ہے، ان عبد اللہ کہتے ہیں صحیح ترین قول یہی ہے، مگر ساتھ ہی یہی آیا ہے، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کی رست کوئی علیہ السلام کو اپنی قبر میں نہ پڑھتے دیکھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے، جو شخص میری قبر پر آکر سلام کرتا ہے، میں اسے سنتا ہوں، اور جو غائبانہ سلام کرتا ہے، وہ مجھے پہنچا دی جاتی ہے، لہذا ان دونوں میں تطبیق کیسے دی جاسکتی،

اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مؤمنین کی انصال کا مقام علیین یا ارقوں آسمان وغیرہ میں ہے، جبکہ اگر کفر و کفر اور کفر کی ازواج میں ہیں، مگر اس کے باوجود ہر توجہ کا انصال قبر میں بدل دیتا تاہم یہاں ہے جس کی حقیقت اللہ کے سوا کچھ معلوم نہیں، اسی کے انصال کی وجہ سے یہ کہنا درست ہے، کہ انسان جو جسم اور روح سے مرکب ہے، اسے جنت یا دوزخ کا اپنا مقام پیش کیا جاتا ہے، اور وہ لذت اور درد کو محسوس کرتا ہے، اور لذت کنندہ کے کام کو سنتا ہے اور بخیرین کے سوال کا جواب دیتا ہے، وغیرہ وغیرہ جو کتاب وسنت سے ثابت ہو چکا ہے، بعینہ اسی طرح جس طرح برائی کی اپنی جگہ قرار دیا جاتا ہے، مگر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار پر چکا تھا کہ اپنے اہل آنحضرت کی طرف سے برکت دیتا تھا۔

شعبی بھرا لکھتا ہے کہ ہے: انوار کا یہ جنہوں سے انصال ہوتا ہے، لہذا رسول کو خدایا ہوتا ہے، اور جس میں کا وہ محسوس کرتے ہیں، جس طرح سورج کو خود آسمان میں ہے، مگر اس کی روشنی زمین پر ہے۔ واللہ اعلم  
**قاضی ابوبکر ابن العربی کا بیان** اس میں ابوبکر ابن العربی متوفی ۵۴۵ھ میں آیت  
 وَلَا تَقْفُ لَكُمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي شَيْءٍ مِّنْهُ لِيَكُونَ لَهُمْ عَمَلٌ بَاطِلٌ  
 فرماتے ہیں:-

اس آیت سے بعض غلط فہمی پیدا کی گئی ہے، کہ شہید کو غسل نہ دیا جائیگا۔ اور شہید زندہ ہیں، امام مالک اور امام شافعی بھی فرماتے ہیں، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی، چونکہ شہید پر زندہ کے احکام جاری ہوں گے، اس لئے نہ انہیں غسل دیا جائیگا، اور نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ غسل دینے کا مقصد قومیت کو پاک کرنا ہوتا ہے، اور زمین شہید کو پاک ہو چکا ہوتا ہے، اسی طرح نماز جنازہ میت کے لئے شفا ہوتی ہوتی ہے، اور شہید کو اسکی شہادت کے شفاوت سے مستغنی کر دیا ہوتا ہے، اس کی فریادیں اس سے ہوتی

لے الاحکام المقررات: ۱: ۲۰ طبع مصر، ۱۹۰۷ء۔ یاد رہے کہ ابوبکر ابن العربی مالکی المذہب ہیں لہذا وہ مالکی کا مذہب بیان کر رہے ہیں، اور اسی کی تائید کر رہے ہیں، لیکن حنیفہ کے اہل بصرہ کہ انہوں نے خیر بیان کیا ہے، شہید کو غسل نہ دینا چاہیگا، مگر نماز جنازہ ہوگی۔ آگے چل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے باب میں بیان ہو گا کہ آنحضرت کی نماز جنازہ پڑھی، حالہ نماز جنازہ میں ۱۰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ اعظم

ہے، مگر جب باوجود قدسیت کے طہارت ساقط ہو جائے تو نماز بھی ساقط ہو جاتی ہے، اس لئے کہ طہارت نماز کی شرط ہے۔ لہذا جب شرط ساقط ہو گئی تو شرط بھی ساقط ہو گیا۔

**طہرائی کی روایت** | طہرائی کے لفظ کے معنی میں ابن عمر سے روایت کیا ہے، کہ غزوہ اُحُد سے واپسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر مصعب بن عمیر سے ہوا، آپ مصعب اور ان کے ساتھی شہداء کے پاس آکر ٹھہر گئے، اور فرمایا: میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ تم اللہ کے ہاں زندہ ہو، گوکہ ان کی زیارت کیا کرو، انہیں سلام کیا کرو، تم سے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، قیامت تک جو شخص بھی انہیں سلام کہے گا۔ یہ اس کا جواب دیں گے کہ حاکم اور بیہقی کی روایت | حاکم نے روایت کی ہے کہ اور اسے صحیح قرار دیا ہے، نیز بیہقی نے ابوہریرہ سے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُحُد سے واپس آئے تو مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے پاس آکر ٹھہر گئے اور فرمایا، میں گواہی دیتا ہوں کہ تم اللہ کے ہاں شہید ہو۔ لہذا گوکہ! تم ان کی زیارت کیا کرو، ان پر سلام کیا کرو، تم سے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، کہ قیامت تک جو شخص انہیں سلام کہے گا۔ یہ اس کا جواب دینے لگے شہید نہ کا بیان | اور ان فی علوم القرآن میں شہید رکھتے ہیں، کہ اگر کوئی یہ سوال کہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: وَلَا تَحْشَبُوا الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ

یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ مرد بھی ہوں اور زندہ بھی،

ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں قبروں میں زندہ کر دیتے ہوں، اور ان کی ارواح ان کے بدقول کے ایک حصہ میں داخل ہوں جس کی وجہ سے سارا بدن ناز و نفرت محسوس کرتا ہو جس طرح دنیا میں ایک زندہ انسان کا سارا اس ٹھنڈک یا حرارت کو محسوس کرتا ہے، جہاں کے بدن کے ایک حصہ میں ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کے جسم قبروں میں نہ رہ سیدہ جوتے ہیں اور نہ ہی الگ الگ ہو سکتے ہیں لہذا وہ قبروں میں زندہ ہی حشر ہے۔

**ابوہریرہ کا بیان** | ابوہریرہ اپنی تقریر میں اس آیت کے تحت کہتے ہیں:-

اس نزول کے متعلق لوگوں میں اختلاف ہے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے، کہ ان کی ارواح باقی رہتی ہیں نہ کہ جسم کو لکھ کر دیکھتے ہیں کہ ان کے جسم فنا ہو چکے ہیں، اور اس میں دوسرے کہتے ہیں کہ شہید جسم اور روح دونوں کے ساتھ زندہ ہوتا ہے اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ ہم اسے محسوس کرتے ہیں یا نہیں، بلکہ ہم اسے محسوس کی طرح دیکھتے ہیں جیسا کہ وہ زندہ ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاوِدًا وَفُجًى مَّزْمُومًا

لے شرح الصمد۔ ۱۳۹ زرقانی: ۸۰: ۶۲ زرقانی میں ہے کہ اس حدیث کی روایت بیہقی نے ابوہریرہ سے کی ہے، نیز ابوداؤد نے لکھا ہے

اسی طرح ہم سوتے ہوئے انسان کو ایک حالت میں دیکھتے ہیں، حالانکہ خواب میں وہ کبھی مرنے لیتا ہے، اور کبھی دکھ محسوس کرتا ہے، ہم کہتا ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسی لئے تو فرمایا ہے :-

بَلْ أَحْيَاءٌ قُلُوبُهُمْ فَلَا تَعْرِفُونَهُ

مومنین کو ان الفاظ میں خطاب کر کے تنبیہ کر دی ہے کہ تم اپنے مشاہدہ اور احساس کے ساتھ اس زندگی کا ادراک نہیں کر سکتے، اسی زندگی سے شہید اور غیر شہید میں امتیاز نہ ہوتا ہے، اور اگر محض رُوح کی زندگی مراد ہوتی تو پھر شہید اور غیر شہید میں کوئی فرق نہ تھا، کیونکہ رُوح کی زندگی میں تو تمام اموات یکساں ہیں، اس لئے کہ مسلمانوں کو معلوم ہے کہ تمام ارواح زندہ ہیں، باسی طرح اس صورت میں ولکن لَمْ تَعْرِفُونَهُ لَمْ تَعْرِفُونَهُ نہیں رہتا، اللہ تعالیٰ بعض اوقات اپنے بعض اولیاء کو شہداء کی زندگی کا علم بذریعہ کشف عطا کرتا ہے، تو وہ انہیں آنکھوں سے زندہ دیکھ لیتے ہیں۔

یہ بھی کتاب بیان | یہ بھی کتاب اتفقہ میں کہتے ہیں، جان تبض ہوئے کے بعد شیعوں کو ان کی دوسری کوٹاوی جاتی ہیں، لہذا شہداء کی طرح وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں، اور جب لفظ اولیٰ ہوگا تو تمام اخبار پر وحی طاری ہوگی، اور یہ وحی کسی صورت کی صورت نہیں کہلا سکتی۔ صرف شعوریاتی نہ ہوگا اگر اس عقیدے سے مونی علیہ السلام کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، تو ان کے حواس اس وقت قائم نہیں، انہیں کوہ طور پر وحشی طاری ہوئی تھی، اسی کو یہاں حساب میں لے لیا گیا ہے۔  
سید انور شاہ کمپنیزی کا بیان | سید انور شاہ علیہ الرحمۃ آیت وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا کی تفسیر صحیح کرتے ہوئے فرماتے ہیں،

یاد رکھیں کہ ہم پہلے شہداء اور انبیاء کے زندہ ہونے پر بحث کر چکے ہیں جس کا حاصل یہ ہے، کہ ان کے زندہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ زندوں جیسے کام کرتے ہیں، درحقیقت تو سب کامب زندہ ہے، خواہ کفار کی دوسری کیوں نہ ہوں۔ مگر کفار کی ارواح تو زندگی کے افعال سے معطل ہوتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید اور حدیث میں کہاں کہیں ان کے زندہ ہونے کا ذکر کیا ہے، وہاں زندگی کے کسی نہ کسی فعل کا ہی تذکرہ کیا گیا ہے، چنانچہ اس آیت میں بھی یہی کہا گیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

بَلْ أَحْيَاءٌ دَعْوَاهُمْ يُرَدُّ كَصَوْتِ

یہاں فرمایا کہ وہ نذوق محال کرتے ہیں اور نذوق کھانا زندوں کے افعال میں سے ہے، لہذا مومنیں ان ہونے لگے اگرچہ غیر شہداء بھی زندہ ہیں، مگر شہداء کو نذوق ملتا ہے، اور وہ زندگی کے افعال کرتے ہیں، لہذا اور ان کے مقابل میں یہ زندہ کہلائے کہے تریا وہ متحق ہیں، حدیث میں سے، کہ شہداء سبز رنگ کے پرندوں کے معدوں میں داخل ہر کوہیزت میں جاتے ہیں۔ موصطیٰ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے، کہ شہداء کو سبز پرندوں سے تشبیہ دی گئی ہے، نہ کہ سبز رنگ کے پرندوں میں ان کی ارواح ہوں گی، اور وہ ان کے لئے ظنون کا کام دیں گے۔

لے شرح الصدور، ۱۳۷ - ۱۳۸ لے البیروالی ازہ، ۱۵۱ اور شرح الصدور، ۱۳۷ لے صفی الباری، ۳: ۳۲۵

کتاب الجہاد باب فضل قول اللہ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

مزید بیاں امام مالک نے اپنے موطا کے باب الشہداء صبیحہ پر ذکر کیا ہے،

أَمَّا كَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ يُعَلَّقُ فِي الْجَنَّةِ الْخَالِدِ

اس سے مرعوم ہوتا ہے، کہ رنق مال کو شہداء کے علاوہ عام مومنین کی صفت ہے، وہ شاہ صاحب فرماتے ہیں، کہ میرے نزدیک شہداء کے متعلق اس صفت کا ذکر ان کے عمل کی وجہ سے ہوا ہے، ہو سکتا ہے، کہ غیر شہداء میں کچھ لوگ ایسے ہوں جن میں وہی شہداء والی صفات پائی جاتی ہوں، مزید بیاں بیان کے مثالی بیان ہوں گے، وہ اس طرح مجرورہ نہیں ہیں، ممکن ہے کہ کثرت سے پہلے کمال رنق انہیں ملے رہا جاتا ہو۔ اور غیر شہداء کے لئے ان نعمتوں سے بہرہ اندوز ہونا قیامت پر ہمارا رکھا ہو،

یہ بھی یاد رکھیں کہ مومنین والی حدیث میں کھیلنے پینے کو قسمہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے، نہ کہ جسم و بدن کی طرف اس لئے کہ جسم تو مٹی میں ہے، یہاں سے معلوم ہوا کہ قسمہ اور جسم مختلف چیزیں ہیں، اور وہ روح بھی نہیں ہے، کیونکہ جب تک روح کا اتصال مادی یا مثالی جسم کے ساتھ نہ ہو اس کے ساتھ کھانے پینے کا تعلق نہیں ہو سکتا، اسی لئے شیخ فرغ علی السیف نے یہیں فرمایا،

وَأَنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ طَيْرٌ

بلکہ قسمہ المؤمنین فرمایا ہے،

محقق یہ کہ آیت کا مقصد صرف یہ بتانا ہے، کہ وہ زندہ ہیں، اور میں نے یہ بھی بتا دیا ہے، کہ یہاں صرف اتنا مقصد نہیں کہ وہ زندہ ہیں، بلکہ وہ رنق بھی پاتے ہیں، کیونکہ اس طرح کا زندہ ہونا مرعوم ہی ہے، اسی لئے حدیث میں فرمایا،

يُعَلَّقُ فِي الْجَنَّةِ تَرًا، اسی طرح انبیاء بھی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں، چنانچہ حدیث میں زندگی کا جلاوا۔

طوف کیجہ دی گئی، مثلاً کھانا اور نماز پڑھنا، کی تلاوت کرنے اور نماز پڑھنے وغیرہ کا ذکر ہے، وجہ اور نماز کا ذکر تو انبیاء کے لئے ہے، اور تلاوت قرآن کا غیر انبیاء کے لئے لہذا مقصد ان افعال کا ذکر کرنا ہے، نہ کہ قصہ حیات کا۔ یہاں سے معلوم ہو گیا، کہ ان کے زندہ ہونے سے کیا مراد ہے، یعنی یہی کہ وہ زندہ جیسے افعال کر کے ہیں اور معطل نہیں ہیں، قرآن نے بھی لفظ حُیَوت کا لفظ کیا، اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے، اور حدیث نے لفظ کُن کا لفظ لکھا، تاکہ تعین ہو جائے کہ حیات سے کیا مراد ہے، اور تاکہ ان کی زندگی اور دیگر لوگوں کی زندگی میں امتیاز ہو سکے۔

شہداء کے زندہ ہونے کے متعلق علماء کے بیانات دینے کے بعد اب میں یہاں اس کے واقعات اور شواہد پیش کرتا ہوں،

پہلا واقعہ ابن ابی العقیل کے کتاب میں عن عائشہ بنت ابی بکر نے اہل بیت علیہ السلام میں عطاء بن خالد سے روایت کی ہے کہ مجھ سے یہی خبر غار میں بیان کیا، کہ ایک شہید کی قبر کی زیارت کے لئے گئی اور میں ان کی زیارت کو اکثر جایا کرتی تھی،

وہ کہتی ہیں کہ میں حجرہ کی قبر کے پاس جا کر اُتری اور اسی افسانہ کا ذکر بھی، اس وقت وہاں کوئی اور نہ تھا، غار سے خارج ہو کر  
میں نے اللہ تعالیٰ کے نام پڑھا اور میں نے سلام کا وہ آیت لکھ کر اپنے پاس رکھی ہے، ایا تھا، میں نے اس کو آواز کو ہی طرح بھیجا جس طرح  
میں یہ پہچانتی ہوں کہ اللہ عزوجل کا ہے، اور جس طرح وہ اللہ عزوجل کو پہچانتی ہوں، یہ میں کو یہاں بال کھڑا ہو گیا ہے  
مگر اے اسی عطا کی سند سے روایت کی ہے، اور اسے صحیح قرار دیا ہے، اور یہ بھی لے دلائل النبوة میں عطا  
بن خالد کی سند سے بیان کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن ابی جہلہ بن ابی خردہ نے اپنے چچا سے روایت کی ہے، کہ ایک بار  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہداء کا احادیث کی زیارت کو تشریف لائے اور کہا اسے خدا تیرا بندہ اور میں اس بات کی گواہی دیتا  
ہے، کہ یہ لوگ شہید ہیں، اور قیامت تک جو کوئی بھی ان کی زیارت کو آئے گا۔ اور انہیں سلام کہے گا۔ یہ اس کا  
جواب دین کے ہے

دوسرا واقعہ عطا کہتے ہیں کہ یہی حالہ نے بتایا، کہ وہ شہداء کی قبروں کی زیارت کیلئے گئیں اور اس وقت  
ان کے ساتھ دو بچے بھی تھے، جو سواری کا خیال رکھ رہے تھے وہ بھی ہیں کہ میں نے ان شہداء کو سلام کیا تو میں نے اس  
کا جواب سنا، اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ کی قسم ہم تمہیں اسی طرح پہچانتے ہیں جس طرح ہم ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں۔  
یہ سنکر میرے رونے لگے کہ میرے بچوں کو کہا چھوڑو، اور میں اس میں جلی سہی گئے  
تیسرا واقعہ ابو ہریرہ سے روایت ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ میں نے جعفر بن ابیطالب کو فرشتوں  
کے ساتھ مل کر دیکھا،

اس حدیث میں احتمال ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خواب میں دیکھا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ  
بیداری میں دیکھا ہو، اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، جس کی روایت واقف بنی ضعیف سند سے ابن عمر  
سے کی ہے، کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، تو آپ نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا، اور کہا:-

وَعَلَيْكُمْ سَلَامٌ مِّنْ رَبِّكُمْ

صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو ایسا نہ کیا کرتے تھے، اس کے جواب میں آپ نے فرمایا:- جعفر بن ابیطالب فرشتوں  
کی جماعت میں میرے پاس سے گذرنا تھا، اور اس نے مجھے سلام کیا تھا۔ ابو ہریرہ والی حدیث کی روایت محمد بن ابی حاتم  
نے کی ہے، لیکن محمد بن سعد حافظ مشہور کے ان حضرت علی کی حدیث سے اس کی شہادت ملتی ہے

لے البیہود النہار: ۳: ۳۵۵ شرح الصدور: ۱۲۱ عطا بن ابی علی ہیں، اور تابعی ہیں، امام مالک کے اصحاب میں سے تھے ان  
کی پیدائش سلاطین برقی امام مالک ان کے تعلق بھی لے سکتے تھے، مگر یہ بھی نہیں لے سکتے اور صاحب الحدیث کہتے ہیں، کہ وہ تہذیب اہل بیت سے ہیں  
لے شرح الصدور: ۱۲۱ ۱۲۵ نزہانی: ۲: ۲۷۵ اس کی تائید ترمذی کی اس حدیث سے ہوتی ہے، جو ماہرین نے فرماتے ہیں، کہ روایت کی ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روایت جعفر بن ابیطالب فی الجمعۃ مع الملائکہ (البیہود والنہار: ۳: ۲۷۵ نیز نزہانی: ۲: ۲۷۵)  
نزہانی نے بھی کہا ہے، اس حدیث کی سند مستحکم کی شرط کے مطابق ہے۔



مکی تھی جب ان کے ہاتھ کو اس جگہ سے ہٹا دیا جاتا تو اس سے خون بہنے لگتا، مگر جب ہاتھ چھوڑ دیا جاتا تو وہ پھر اسی جگہ رکھ لیتے۔ اور خون رکھتا رہا، ان کے ہاتھ میں انگوٹھی تھی جس پر درجی احقر لکھ دیا تھا، اس شخص نے اس کے متعلق حضرت عمرؓ کو اطلاع دی، حضرت عمرؓ نے جواب لکھا کہ عبداللہؓ کو اپنی حالت میں رہنے دیا جائے، اور انہیں اسی طرح مدفن کھودا جائے، چنانچہ یہاں ہی کیا گیا،

عبداللہؓ بن ثامر کے متعلق ایسی کہتے ہیں کہ عبداللہؓ کے ہاتھ کی تصدیق اللہ تعالیٰ کے فرمان۔۔۔

سبیل کا بیان

فَلَا تَحْزَنْ بِنَفْسِكَ اِنْ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ اَمْرًا تَا بَلَىٰ اَحْيَاوْا (البقرہ)

سے پہلے ہے، اور ابتدا اور اسلام کے ان شہداء اور محدثین کے ہاتھات سے ملتی ہے، جنہیں اسی صحت میں پایا گیا اور باوجود ایک طویل مدت گزرنے کے ان میں کوئی تغیر واقع نہ ہوا تھا، مثلاً عمرؓ بن عبدالطلبؓ کی کعبہ معانہ بننے سے نہر جاری کی تھی، تو انہیں بالکل درست حالت میں پایا گیا تھا، ان میں کسی قسم کا تغیر نہ واقع ہوا تھا۔ اسکا دل ان کی نگاہ پر تل گیا ہے ان کی انگلی سے خون نکل رہا تھا، یہی حال جابرؓ کے ہاتھ عبداللہؓ بن حرام اور عمرؓ بن الجموح کا تھا، اور طلحہؓ بن عبید اللہؓ کی بیٹی عائشہؓ نے خواب میں دیکھا کہ طلحہؓ اسے کہہ رہے ہیں کہ مجھے نکال کر کہیں اصفیٰ کو تو عائشہؓ نے تیس سال کے بعد انہیں نکالا اور وہ ویسے کو لیے ہی تھے، اس کا ذکر ابن قتیبتہ نے کتاب المعارف میں کیا ہے، اور تمام واقعات درست ہیں، نیز یہ یہ کہ حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلٰی الْاَرْمَنِ اَنْ تَا كُلَّ اَجْسَا ذَا کُلِّ اَنْبِیَا

(اللہ نے زمین کے لئے انہیں یاد کے جسموں کا کھانا حرام کر دیا ہے،

یہ روایت سلیمان بن اشعث (ابو جعفر داؤدی) نے کتاب السنائی میں اس حدیث کا ذکر کیا ہے، مگر اس میں شہداء، علماء اور مؤمنین کا بھی ذکر ہے کہ زمین ان کے جسموں کو بھی نہیں کھاتی) اور یہ اضافہ عجیب ہے جس نے اس اضافے کو کسی سند میں نہیں پایا مگر چونکہ داؤدی ثقہ اصحاب علم میں سے ہے، اس نے اس کا اضافہ مقبول ہو گا۔

مسند میں حضرت سے روایت ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَذْبِیْءُ اَحْيَاوْا یُصَلُّوْنَ فِی قُبُوْرِهِمْ

اس کی روایت ثابت بنانی نے انس سے کی ہے، یہ بھی مروی ہے، کہ ثابت بنانی کو دفن کرنے کے بعد دیکھا تو وہ قبر میں نہ تھا، جب اس کا ذکر اس کی بیٹی سے کیا گیا۔ تو اس نے بتایا کہ وہ قبر میں غار پڑھ رہا تھا اس لئے تم سے نہ دیکھ سکے، وہ مات کو جب چھوئے لے اٹھا کرتا تھا۔ تو دیکھا کیا کرتا تھا۔ کہ اسے اللہ مجھے ان لوگوں میں کر دے جو مرنے کے بعد قبر میں غار پڑھتے ہیں اور صحیح حدیث میں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ میرا لگنے والی کے پاس سے تھا، تو وہ قبر میں غار پڑھ رہے تھے۔

سبیل نے اس کے بعد عبداللہؓ بن ثامر کا ہاتھ نقل کیا ہے، اور لکھا ہے کہ انہیں قتل کرنے کے بعد دفن کیا گیا، اور یہ بہت صحیح

قر کے زمانہ میں انہیں نکالا گیا، قرآن کی انجلی میں طرح کہ انہوں نے قتل ہونے کے وقت اپنی کپڑی پر رکھی تھی، یہاں کی یہی بڑی قوی  
(الدرر فی الکلیف، ۱۱۰: ۳۲-۲۵)

**الحارث بن مضاض بن جری**، ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی الدردیہ کو دیوایاں اشعر نے بتلایا اور ان سے بزرگوار محمد  
بن جعفر بن ابی طالب نے بیان کیا، کہ کسی اہل علم نے ذکر کیا کہ جب ابو موسیٰ نے صفہاں فتح کیا تو شہر کی ایک دیوار گر گئی، اس  
نے دیوار تعمیر کرادی، وہ پھر گر گئی، پھر بنائی اور وہ پھر گر گئی، کسی نے بتلایا کہ اس دیوار کے نیچے ایک آدمی مدفون ہے جب  
اس کی بنیادوں کو کھودا گیا، تو ایک آدمی کو ملوار لے کر کھڑا پایا، تلوار پر رکھا، تھا کہ میں الحارث بن مضاض ہوں، اطحاب الاقدار  
نے مجھ سے دشمنی کی تھی، ابو موسیٰ نے اسے دھاک سے نکال لیا، اور پھر دیوار تعمیر کی، اور وہ قائم رہی،

ان کی یہ کہتے ہیں، کہ یہ شخص الحارث بن مضاض بن عمرو بن مضاض عمر الجری بھی تھا، جو جوہم کے بادشاہوں میں سے تھا  
یعنی جوہم دی تھے، جو ثابت بن اعین بن ابراہیم کی اولاد کے بعد کعبہ کے والی بنے، اسی حادثہ کا بیٹا عمرو بن الحارث بن  
مضاض جوہم کا آخری بادشاہ تھا، اسے بھی قتل کر دیا گیا، اس کے نکال کر میں کی طرف بھاگے اور ان کو قتل کر دیا تھا، اسی نے وہ شعر  
کہہ میں جن کے متعلق ابن ہشام کا خیال ہے، کہ یہ عربی زمان کے قدیم عربی اشعار ہیں۔

۵

كَانَ كَرِيمًا بَنِي النَّجْمِ إِلَى الصَّهْفَا  
أَدْبَسَ وَكَمْ كَيْسُ مَرْجٍ سَكَنَ مَسَاوَا  
مَعْلَى عَيْنٍ مَكَّاهُهَا خَابَا دَنَا  
صُرُوفُ اللَّيْلِ إِلَى رَمْلٍ لَدُنَّ الْعَوَاثِرِ  
مَجْلَى أَصْحَابِ أَخْذٍ وَدِي تَشْرِيعٍ مِيسْبَاطُ لَيْسَى نَقْلُ كَيْلَا  
بِهِ خَنْ تَكْنِي يَنْ شَيْبَا  
ایک شام میں ادا ایک یمن میں،

یہ تو شہداء کے اجسام کا حال ہے، مگر اللہ تعالیٰ بعض صلیب اقامت کر بھی یہاں از بخشتے ہیں، کہ ان کے اجسام صحیح و  
سالم رہتے ہیں، چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے، کہ سیدہ ام سلمہؓ میں ایک ریت کے ٹیلے کے پھٹ جانے سے سات  
قرین طیار ہر پوس جو عرض کی طرح تھیں، ان سات قبروں میں سات شخص تھے جن کے بدن بالکل ٹھیک تھے، اور ان کے  
کنڈوں کے سٹوری کی خوشبو آ رہی تھی، ان میں ایک لاش نروان کی تھی جن کی ٹیس لمبی تھیں، اور اس کے ہونٹوں پر تری  
تھی، یوں معلوم ہوتا تھا کہ اس نے پانی پیا ہے، اور اس کی آنکھوں میں سرمہ لگا ہوا معلوم ہوتا تھا، اور اس کی کمر پر چوڑی لگی  
معلوم ہوتی تھی، حاضرین میں سے ایک شخص نے اس کے بال لینے چاہے، دیکھا کہ زخمہ انسان کی طرح مضبوط تھے،

لہٰذا یہ خبریں یاں حادت کی نقلی سے آخری مقدمہ کو ہے، اجماع اجماع کے متعلق ہے،  
۱۱۰: ۳۲-۲۵  
الحارث بن مضاض سے صاحب اخذ وہ کے خوف سے بھاگ کر نہاں بن گیا، اصل کتاب میں کہنے کے لئے بل ہے، ۱۱۰: ۳۲-۲۵  
لہٰذا ان کا بیان یہاں کانت لاخذ وہ دیا ہے، جو خط ہے، اجماع کانت لاخذ وہ دیا ہے، ۱۱۰: ۳۲-۲۵  
(زعمہ غیر خط جو حاشیہ جو کتاب کے خاتمہ پر دیا گیا ہے)

# انبیاء کی زندگی اس دنیا میں بھی اہل جنت کی زندگی ہوتی ہے

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زندگی اسی دنیا کے اندر اہل جنت کی زندگی ہوتی ہے، اگر ہم ابتداء سے انتہا تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا بغور مطالعہ کریں تو ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ وہ اسی دنیا میں اہل جنت کی زندگی بسر کرتے تھے، چنانچہ سیدنا و شہداء کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں،

اگر ہم نے علیہ میں روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت کے چالیس آدمیوں کی قوت عطا کی گئی تھی، پھر زندگی میں ہے، کہ اہل جنت کے ایک مرد کی قوت دنیا کے ستارہ آدمیوں کے برابر ہوگی، چالیس کو ضرب دینے سے چار ہزار بنتے ہیں، اس طرح فیہ بھی اسی طرح دیا ہے، سیدنا و شہداء فرماتے ہیں، کہ الفاظ کے اختلاف اور رواۃ کی تعبیرات سے قطع نظر کہ میرے نزدیک تحقیق شدہ امر یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ دنیا میں ہی اہل جنت کے مردوں میں سے تھے، اس لئے آپ کو اس دنیا میں تمام وہ اوصاف عطا کئے گئے تھے جو اہل جنت میں دئے جاتے ہیں، یاد رکھیں کہ اسی زندگی میں انبیاء اہل جنت کے طرز پر پڑھتے ہیں، چنانچہ زمین انبیاء کے برابر کوئل لیتی ہے، اور آنحضرت کی قوت جماع اہل جنت کی طرح تھی، جیسا کہ بیان ہو چکا، اور یہ کہ اللہ نے زمین کے لٹکان کے چیموں کا کھانا حرام قرار دیا ہے، وغیرہ

استحسان مبارک ابریز میں لکھتے ہیں،

ساتواں بڑا جنتیوں کی اسی زندگی بسر کرنا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ ذات رسول علیہ السلام انہی انوار سے میراب ہوتی ہے جن سے اہل جنت جنت میں داخل ہونے کے بعد میراب ہوں گے، لہذا سرسین علیہ السلام کی ذات ایسی ہی ہوتی ہے، جیسے جنتی کی جنت میں اس کی شرح یہ ہے، کہ عالم دہیں، دار قضا اور دار لقا پھر کہ ایک جنتی ہیں، علمانی اور فدا فی، دار بقا کی زندگی جنت اور ظلماتی قسم دو قسم ہے، جب حجاب زائل ہو جائے تو دار بقا کی ہر قسم انہی موافق نوع کو مدد پہنچاتی ہے، چنانچہ زندگی زندگی کو اور ظلماتی ظلماتی کو مدد پہنچاتی ہے، پھر یہ بات بھی ہے، کہ حجاب کے زائل ہونے کا عمل مختلف ہوتا ہے، چنانچہ سرسین علیہم السلام میں یہ حجاب اسی دنیا میں پہلے ہی سے

لے بیٹھ آیا، ۳۵۵-۳۵۶ کتاب النحل، باب اذا جامع کفر عاقل کفر کفر ثلاثین اور فی الباری: ۱۰۱۴،

محاذیظ ابن حجر مسلم کی حدیث لکھ کر کہتے ہیں، کہ شاید یہ حدیث کا اختصار ہے، درحقیقت یہی آئی ہے۔ کہ زمین انم نے بیان کیا کہ اہل کتاب میں سے ایک آدمی آیا، اور کہا اے اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی عطا کر، آپ نے فرمایا، اے اہل جنت، کہ اے اپنے اور جہنم میں سو آدمی کی قوت دی جائے گی۔ فتح الباری: ۶، ۲۳۸،

لے خزینہ معارف ترجمہ ابریز: ۱۰۸-۱۰۹،

زائل ہو چکا ہوتا ہے، جیسا کہ چھپے جزو میں مذکور ہو چکا۔ اور مسلمان اس دنیا میں ہر روزانی سے ڈر کر زوالی ہو رہے ہیں، اور ان کی ذات شریف دار تھا، کے زوالی جیسے یعنی جنت سے مدد ملتی ترقی ہے، لیکن عادتاً لطفان کے لئے حجاب صرف قیامت کے دن زائل ہو چکا۔ اور اسی دن انہیں مدد بھی حاصل ہوگی، جس پر جو ایمان والا ہو گا وہ انوار جنت سے مدد حاصل کرے گا، اور اگر کس نامزد چہنم سے مدد حاصل کرے گا۔ خدا میں اپنے فضل و کرم سے مدد بخشنے سے پناہ دے، جہنم پر کماستندہ کا انحصار زوال حجاب پر ہے، اور یہ حجاب مسلمان علیہم السلام سے زائل ہو چکا ہوتا ہے، اس لئے ان کی زندگی اگلی کی زندگی کی طرح ہوتی ہے،

**مرگ کا فہم سے کشتی** | ارکا نامنے زمانہ کا سب سے طاقتور پہلوان تھا، نسخہ مکہ کے درلان اس کی طاقت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی پہچان میں ہوئی، اس نے کہا کہ اگر آپ مجھے گرا لیں تو میں مسلمان ہو جاؤں گا، انحضرت نے ایک منزل میں اسے زمین پر نہرے مارا اور وہ اسلام لے آیا،

اس کے دل میں غالباً یہ خیال تھا کہ یہ نبی کچھ عجیبی کھاتا پیتا نہیں، اس لئے کبھی کبھی گیری نہیں کی اور نہ ہی اس فن سے آشنا ہیں، پھر قوت کے اعتبار سے ضرب بھر میں میرا مارا جاتا ہے اور میرے مقابلہ کا کوئی شخص نہیں، اس لئے اول تو آپ مجھے سگریز کریں گے اور اگر کشتی پر مارا دہریں گئے، تو ان کو گرا دینا ایک معمولی بات ہے،  
 سورۃ قصص میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

فَتَوَكَّرَ مُوسَىٰ وَقَفَّىٰ عَلَيْهِ،

(موسیٰ علیہ السلام نے اسے مکا مارا کہ اس کا کام تمام کر دیا،)

یعنی اس قوت سے مکا لگا کہ وہ ختم ہو گیا، حالانکہ مارنے کا نہ ارادہ تھا، نہ خیال کہ چونکہ قوت عام لوگوں کی ہی رہتی، اس لئے قبلی اسے برداشت نہ کر سکا، اور مر گیا،

اسی طرح جب موسیٰ علیہ السلام مدین پہنچتے ہیں، اور شعیب علیہ السلام کی بیٹیوں کی بکریوں کو پانی پلایا، جیسا قرآن مجید سورۃ قصص میں ہے،

فَسَفَىٰ آبَهُمَا

یہاں پر مختلف روایات ہیں، ایک روایت یہ ہے، کہ چونکہ شعب علیہ السلام کی قوم میں شریر لوگ تھے، انہوں نے اپنے بیٹیوں کو پانی پلا کر کوئٹہ کے منہ پر ایک پتھر رکھا جسے دس آدمی بٹول سکتے تھے، مگر موسیٰ علیہ السلام نے اکیلے اس پتھر کو مٹا کر ان بیٹیوں کو پانی پلایا، دوسری روایت میں ہے کہ وہاں ایک کنوئیں تھا جس کے منہ پر بہت بھاری پتھر پڑا تھا، جسے موسیٰ علیہ السلام نے اکیلے اٹھا دیا تھا، ہر صورت میں موسیٰ علیہ السلام کی نبوی قوت کا پتہ چلتا ہے، اسی وجہ سے ان لوگوں نے اپنے باپ سے کہا،

إِنِّي خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَّيِّ كَلَامِيْنِ،

مولا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام زندگی خرق عادت سے بھری پڑی ہے، آپ کی زندگی کا کوئی شعبہ نہیں جس میں خارق عادت

سے لفظ پرکار نہ ملے، اس کا ترجمہ اصابہ اور تہذیب التہذیب میں،

امور نہ نظر کرتے ہوں، بچپن ہی کو لیجئے آپ انکھیں گے کہ آپ ایک ماہ میں اتنے بڑھے تھے کہ ایک سال میں اتنا بڑھ نہیں سکتے، آگے چل کر ہم علامہ ابن قیم کی مکمل عبارت نقل کریں گے، جس میں وہ فرماتے ہیں،

لَكِنِّي لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَقَامِ خَرَقِ الْعَوَامِدِ حَتَّى شَقَّ بَطْنَهُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَتَأَلَّمُ بِذَلِكَ،

عجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تمام ہر دم خارق عادت امور کا ایک ٹکڑا ہوتا رہتا ہوا یہاں تک کہ زندہ ہوتے ہوئے پیٹ چاک کیا گیا، مگر انہیں درمجموع نہ ہوا۔

پھر صوفی ہجرت کے واقعہ کو لیں اور انکھیں کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح کفار کا مذہب ماننا کو گھر سے نکلتے ہیں، دوران کے درمیان میں سے ہرگز نکل جاتے ہیں، غارِ ثور پر مگرڑی کا ایک سات کے اندر جالاتا ہے جس کے اوپر کوثری کا انڈے دینا مسازقین مالک کا واقعہ کہ زمین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت کر کے ہونے سزا کو کھڑ لیا، محمد کے خیریں قیام کے دوران آپ کی برکات، وغیرہ وغیرہ ہجرت صاحبِ بصیرت کی چشمہا کے دل کو دکھانے کے لئے کافی ہیں، عوام میں قوت کا دار و مدار خواجہ اکبر پر ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات میں بھی ہمہ تن خرق عادت تھے میںوں پر پہننے گذر جاتے اور آپ کے ہاں آگ نہ جلتی تھی ہنوا روزہ جلتا جھاپا لیا، آنحضرت کو کھانے کا روزہ رکھنے شروع کروئے، مگر چند دنوں کے بعد ان کے رنگ زرد اور چہرے پیک گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی ان کی یہ کیفیت دیکھی تو فرمایا

أَمَّا كُمْ فَتَنَنِي لِيُبَيِّنَ لِي رُبِّي وَرَبِّي فَقَدِيتُ

میں نے تم سے کون میرے جیسا ہے مجھے کہ اللہ کھانا پاتا ہے،

ابن حجر فرماتے ہیں، بعض محدثین اسے تنبیہ پر محمول کرتے ہیں، یعنی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان روزہ کی راقول میں آپ کی تعظیم کیلئے اللہ کی طرف سے کھانے اور پینے کی اشیاء آتی تھیں۔

مگر ابنِ بطلان نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اگر یہی بات ہو تو آپ کا روزہ صوم وصال نہ تھا، نیز یہ کہ ایک حدیث میں یُظَلُّ ..... کا لفظ ہے جس کے معنی ہسٹے کھانے کے دن آپ کے بے کھانے اور پینے کی اشیاء آتی تھیں، اس صورت میں تو آپ روزہ داہمی نہیں ٹھہرتے۔

اس کا جواب یوں دیا گیا ہے، کہ راجح روایت میں آپ کی کھانا کھانا ہے، اظہار نہیں مگر ان میں لیا جاتے، کہ اظہار کا لفظ بھی ثابت ہے، تو پھر یہ بتا دیتے ہیں، کہ اظہار کے لفظ کو بجا سمجھا جائے کہ کھانے اور پینے کو بجا ہی سمجھیں۔ چنانچہ ہم یہ بھی مان لیتے ہیں، کہ اظہار کا لفظ اپنے حقیقی معنی میں ہے، اس لئے کہ جو جنت کا کھانا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور شہ اس حدیث کی روایت مختلف الفاظ میں ہوئی ہے، گویا سب کا ایک ہے، بخاری کے لفظ میں کُتِبَ كُمْ بِمَكْرُوفٍ فِي آيَاتِ رَبِّكَ مُطْعَمٌ لِيُطْعِمَنِي وَسَائِلَ لَا يُطْعِمَنِي رُبِّي، یہ اہمیب بخاری کی روایت ہے، ابوہریرہ کی روایت ہے، آيَاتِ رَبِّي لِيُطْعِمَنِي رُبِّي وَفِي سَائِلَ رُبِّي،

نظام واکرام کے عطا ہو، اس پر عام مکلفین کے احکام جاری نہیں ہو سکتے، جو طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کے سولے کی طشت میں دھو گیا، حالانکہ دنیا میں سولے کے بڑوں کا استعمال حرام ہے،

نیز حدیث معراج میں ہے، اَمِيتٌ لِّطَمْسَتٍ مِنْ خُضْبٍ: میرے پاس سونے کا ایک طشت لایا گیا، واللہ اعلم بالصواب: ۶: ۳۲۲ یہاں تو آپ نے خود سولے کا طشت استعمال کیا، حالانکہ اہل دنیا کے لئے اس کا استعمال حرام ہے،

ابن المیزان شافعی میں فرماتے ہیں، جس کھانے سے شرعی طور پر روزہ ٹوٹتا ہے، وہ تو ہمارا وہ کھانا ہے جو حلال و حرام ہے، لیکن جو کھانا حلال و حرام کے طور پر مشکوک ہو، جو جنت سے آیا ہو، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اور اس کا کھانا اعمال میں شمار نہیں بلکہ یہ تو آب میں شامل ہے، جیسے جنت میں جنسیوں کا کھانا، نیز اگر کرامت سے عبادت باطل نہیں ہوتی،

دگر محدثان کہتے ہیں، اس بات کے کوئی مائع نہیں کہ کھانے اور پینے سے حقیقی کھانا اور پینا قرار دیں، اس سے یہ بھی لائق نہیں آتا کہ اس صورت میں آپ مہل نہ رہے، بلکہ عیسوع روایت تو اجماع ہی ہے، اگر اہل بیت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طعام و شراب کو کھانی میں جو آپ کے لئے جنت سے آتا ہو، تو اس سے آپ کے مہل ہونے میں نقص نہیں آتا، اس لئے کہ یہ تو آپ کی خصوصیت تھی، مطلب یوں ہوا کہ جب آپ سے یہ عرف کیا گیا، کہ آپ تو صوم وصال کھتے

ہیں، تو آپ نے فرمایا: میں اس معاملہ میں تمہارے جیسا نہیں ہوں، کہ تم میں سے اگر کوئی کھانا پانی لے تو اس کا وصال ٹوٹ جاتا ہے، مگر مجھے تو میرا سب کھانا اور پلا تا ہے، اور اس سے میری مہلت نہیں ٹوٹتی لہذا میرا کھانا اور پینا حلال و طہر ہے،

طہر یہ بھی اور حقیقی طور پر بھی تمہارے کھانے اور پینے کی طرح نہیں ہے،

زین ابن المیزان فرماتے ہیں، اس کی یہی توجیہ ہو سکتی ہے، کہ اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے اور پینے کی مثال ایک سے پہنچان کی گئی ہوگی، کہ خواب میں وہ کھانا ہے اور پیتا ہے، اور بھوک اور پیاس رفع ہو جاتی ہے، اور جب

نکندہ بیدار نہیں ہوتا، اس کی یہی کیفیت ہوتی ہے، اور اس سے تو اس کا روزہ ٹوٹتا ہے، نہ اسکی مہلت صوم منقطع ہوتی ہے، اور اس کا حکم ہوتا ہے،

مختصر یہ ہے کہ اس حکم کو اس حالت پھیل کیا جائیگا، جبکہ آپ حالت استغراق میں ہوتے تھے، تاکہ آپ کے بشری مالا کا آپ پر اثر نہ ہو

لے جنت میں سولے اور چاندی کے برتنوں کا استعمال جائز ہوگا۔ اس سے بھی ایسی بات کا ثبوت ملتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی دنیا میں اہل جنت کے آدمی تھے، لے کہ وہ اعمال میں شمار نہ ہوگا، بلکہ خواب میں ہوگا، ۱۶۸ — ۱۶۹ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کے سولے کی طشت میں دھو لے کیلئے، فتح الباری: ۶: ۳۳۲ ز: ۶: ۲۸۹ اور ۶: ۱۶۱

عہ تم اہل بیت من ذهب (قال الحافظ ۱۱۰۱) يظهر لها مناسبات منها ان من اولى الجنة... وتعل ذلك قبل ان يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة. ولا يمكن ان يقال ان المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من المصلحة لانه لو كان قد حرم عليه استعماله لفرق ان يستعمله غيره في امر يتعلق ببدنه المكرم. ويمكن ان يقال ان تحريمه استعماله مخصوص باحوال الدنيا وصادق في طلب الدلالة كان الغالب انه من احوال الغيب فيلحق باحكام الآخرة ۱۲

**صنعانی کا بیان** | صنعانی سبیل السلام شرح جامع المرام، ج ۲: ۲۱۵ حدیث یُطْعَمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيْنِي كَقَوْلِ فِرْعَانَ  
 میں: کہا گیا ہے، اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے حقیقتِ حجت کا کھانا آقا تھا تھا، اور آپ اسے کھاتے تھے، اس پر یہ  
 اعتراض کیا گیا، کہ اس صورت میں تو آپ کا روزنامہ صوم وصال نہ کہلائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تعظیم کے لئے جو کھانا آپ کو  
 جنت سے آتا تھا، اس پر دنیاوی کھانوں کے احکام جاری نہیں ہو سکتے اور نہ یہ مکلف ہو لے کے منائی ہے،  
**قائم شدہ اللہ پانی پتی کا بیان** | یہ بھی وقت قائمی شمار الشریانی پتی فرماتے ہیں بلکہ

میرے نزدیک حقیقی شدہ امر وہی ہے جو صوفیہ علیہ لے کہا ہے، کہ سلوک میں اہل الشریعہ کے دو طرح کے مقام ہوتے ہیں،  
 پہلا مقام مقام غرور ہے، اور وہ یہ ہے کہ انسان بشری صفات سے الگ ہو کر مطلق اور نقی صفات کا بار ہو جانے لے  
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو صوم وصال سے منع فرماتے ہوئے کہا، اَلْهَيْكَلُ كَهَيْئَتِكُمْ اَبَيْتُ عَنْكُمْ رُبِّي  
 يُطْعَمُنِي وَيَسْقِيْنِي، اس وقت آپ کی کیفیت اسی مقام کو پیش کر رہی تھی، صوفیاء کی اصطلاح میں اس مقام غرور  
 کو سیرالی الشریعہ اور سیرالی الشریعہ کہا جاتا ہے،

دوسرا مقام مقام نزول ہے، اور وہ یہ ہے کہ صفات بشریہ سے مکمل طور پر الگ ہو جانے کے بعد دوبارہ صفات بشریہ  
 کو اوڑھ لینا، یہ وہ مقام ہے جس میں اہل الشریعہ تکمیل ہوتی ہے مانند لوگوں کو الشریعہ کی طرف دعوت دے سکتے ہیں، جس کو  
 صوفیاء کی اصطلاح میں اَلْهَيْكَلُ يَوْمَنُ اللّٰهُ وَيَا دِلّٰہ کہا جاتا ہے،

مقام غرور سے مقام نزول میں آنے میں محنت یہ ہے، کہ فیضِ دہندہ اور فیضِ لینے والے کے درمیان مناسبت کا  
 پیمانہ ضروری ہے، تا کہ رنگ دینے اور رنگ حاصل کرنے کے طریقہ پر فیض حاصل کرنا انسان پر جائے، یہی وجہ تھی کہ مخلوق کو حجت  
 دینے کیلئے انسانوں کو رسول بنا کر بھیجا گیا کیونکہ عوام کے لئے تو اس بات کا تصور بھی نہیں ہو سکتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے براہ  
 راست فیض حاصل کر سکیں، اس لئے کلام میں تو کوئی مناسبت ہی نہیں، اور اللہ تمام مخلوق سے مستفی ہیں،

راقم المحروف کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دونوں مقام حاصل تھے، کبھی مقام غرور پر پہنچتے اور کبھی مقام نزول  
 پر پہنچ جاتے، اہل الشریعہ اور شریعہ احکام کا وقت آتا تو آپ مقام نزول پر پہنچتے تاکہ آپ اپنی مثال آپ اور نہ پیش کر کے مزہ  
 حق دکھائیں، اور جب اس کا موقع نہ ہوتا تو مقام غرور پر پہنچتے، یہ ضرورت یہ دونوں مقام آپ کی ذات میں پائے جاتے تھے  
 اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ **وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ الدَّهْطِ**

(خدا آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا) یہ واضح کر دیا کہ آپ کو کوئی قتل نہیں کر سکتا، اور آپ کفار کی دستبرد سے محفوظ رہیں گے  
 مگر اس کے باوجود غزوہ اُحد میں آپ نے ایک دوسرے کے اوپر دوزخیں پہن رکھی تھیں، یہ امت کے لئے ایک طریقہ جاری  
 کرنے کے لئے تھا، غزوہ بدر آپ نے نہیں اس لئے نہیں پہنچیں تھیں کہ آپ کو وعدہ خداوندی میں شک تھا یا کچھ اور  
 طعان قدی کھانے کے باوجود آپ کا صوم وصال نہیں... کوٹا تھا۔ اسی طرح خداوندی وعدہ کے باوجود خداوندی

محفوظ رکھیں گے، آپ کا جگول میں جانا جہاد کہلائے گا،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جنت سے کھانا آتا تھا تو کاپٹ پر پتھر باندھتا، پھر پتھر باندھنے کی کھل ضرورت ہوتی، جلیا کہ احادیث میں آنکھ پٹے جنانچہ غزوہ خندق میں جب آپ صحابہ کے ساتھ خندق کھود رہے تھے، تو آپ نے ایک کی بجائے دو پتھر باندھ رکھے تھے،

اس سوال کا جواب فاضل شاد اللہ رحمہ اللہ کے بیان میں ضمیمہ آچکا ہے، یعنی یہ کہ اس حالت میں آپ مقام نزول پر ہوتے، یاد رکھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیگر انبیاء کے لئے مقام نزول پر اتنا نہایت ضروری تھا جب انبیاء عظیم الصلوات والتسلیمات اس مقام پر ہوتے تو امت آپ سے احکام شریعت حاصل کرتی، اور ان کے لئے سنون طریقہ کی تعلیم کیجاتی تھی، امت کے عوام میں انبیاء کو کیا اولیاء اللہ کے عروج اور برداشت کرنے کی قوت نہیں، اور پھر اس طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا مقام عروج اس قدر بلند ہے کہ عقلیں ان کا احاطہ کرنے سے عاجز رہیں، اسی مقام نزول کا دوسرا نام بشریت ہے، اور اسی مقام کو مد نظر رکھتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ :-

قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ

اس مقام پر ہونے کے بعد تمام احوال بشریت آپ پر طاری ہوتے، بھوک لگتی، پیاسہ ہوتا اور کسی حد تک دوا کا درجہ آجاتا، اگر آپ پر غلظہ اور ہر دم مقام عروج پر رہتے تو افادہ و استفادہ کی راہ جو انبیاء کو دینا میں بھیجے کا مقصد تحقیقی ہے، بالکل مفقود ہو جاتا، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کو محسوس کرنا آپ کے اہل جنت میں سے ہونے کے منافی نہیں بلکہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو پھر آپ کے بشر ہونے کے منافی ہوتی، بخاری میں حضرت ابن عباس کی ایسی حدیث دی ہے جس میں ہے

قَالَ لَوْ اَنَّ رَسُوْلًا اَدْبَارًا اَمَّا لَكَ مَنَّا وَلَوْ اَنَّكَ سَكُنْتَ فِي مَقَامِكَ لَمْ تَرَ اَمَّا لَكَ كَعَلَمَتْ  
فَإِنَّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَسَكُنْتَ اِيَّيْ نَرَايْتَ الْجَنَّةَ فَتَنَزَّلْتَ وَتَحْفَظُ دَاوُكُوْا اَصْبَحْتَ  
لَكَ لَمْ يَمُوتْ مَا بَقِيَتْ السَّكَنَةُ

صحابی نے عرض کیا، یا رسول اللہ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ کوئی چیز لینے لگے ہیں، پھر ہم نے دیکھا کہ آپ بھی ہٹ گئے، آپ نے فرمایا: میں نے جنت دیکھی تھی، پھر میں انکسوں کا خوشہ لینے لگا تھا، اور انکو لے لیتا۔ تو جب تک دنیا رہتی تم اس میں سے کھاتے رہتے؟

اسے احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پریش پر پتھر باندھنے کا ذکر آیا ہے، مگر اس پتھر باندھنے کی کیفیت کیا تھی، اس کا ذکر کیا تھا۔ اور اس طرح باندھا جاتا تھا، ان سب امور پر تلویح و بیح کر کے لکھی ضرورت ہے، اس لئے میں نے یہاں اس بحث کو نہیں پھیرا۔ ۳۳۳-۱۲: بحاری سے منقول

تمہاری نے حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

وَأَيُّكُمْ جَعْفَرٌ يُطِيعُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ

میں نے جعفر کو جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑنے دکھا،

اسی طرح دیگر احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جنت آنحضرت کی سیرگاہ تھی، اور اسی دنیا میں رہتے ہوئے آپ کا اوصاف آجانا رہتا،

**اہل جنت کا پسینہ** | بخاری میں آنحضرت ابوہریرہ سے ایک حدیث مروی ہے، جس میں جنت کا ذکر کیا گیا ہے، اور

جس کے آخر میں ہے، رَفَعَهُمُ الْمَلَكُ، (ان کا پسینہ کستوری کی طرح خوشبو دار ہوگا)

آپ دیکھتے ہیں کہ دنیا میں اور بالخصوص گرمی کے موسم میں ہمارے پسینہ کی کیا کیفیت ہوتی ہے، اور کس قدر بدبو من سے نکلتی ہے، مگر اہل جنت کے پسینہ میں بوند ہوگی، بلکہ خوشبو ہوگی، اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کو لیں تو ہم دیکھتے ہیں، کہ اس کی خوشبو مشک وغیرہ کو مات کرتی تھی،

ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کے متعلق یہ احادیث آئی ہیں انہیں جمع کر دیا ہے، میں انہیں یہاں نقل کرتا ہوں،

**پہلی حدیث** | قَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا كُحَيْلُ بْنُ الْمُنْثَرِ تَنَاوَعُوا الْخَمْرُ، يَعْنِي ابْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَلَمَّا جَسْتُونَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَلْبَةَ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ بَيْتَ أُمِّ سَلِيمٍ فَيُنَامُ عَلَى فَرَشَتِهَا وَنَفْسُهُ فِيهِ قَالَ نَجَاءُ ذَاتِ يَوْمٍ قَامَ عَلَى فَرَشَتِهَا قَائِتٌ فَقِيلَ لَهَا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِكَ عَلَى فَرَشَتِكَ، قَالَ فَجَاءَتْ وَقَدْ عَرَفَتْ وَأَسْتَنْقَعَتْ عِرْقًا عَلَى قِطْعَةٍ يَدِيمٍ عَلَى الْفَرَشِ فَقَفَحَتْ عَمِيرُهَا فَجَلَدَتْ نَفْسَهُ ذَلِكَ الْعَرَقُ فَخَصِرُهُ كَفِيَ نَوَاسِرَ بِهَا فَفَزِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَصْنَعِينَ يَا أُمُّ سَلِيمٍ؟ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَوْهُ بَرَكْتَ مَا لِي بِصَدِيقَانِنَا، قَالَ فَصَبَرْتُ لَهُ،

قول الہی صلی اللہ علیہ وسلم تم سلیم گھر میں داخل ہوتے جب وہ رات نہ ہوتی، اور اس کے بستر پر سو جاتا ایک رونق تشریف لائے، اور اس کے بستر پر لیٹ گئے، جب وہ آئی تو کسی نے اسے بتایا کہ رسول اللہ تمہارے بستر پر سو رہے ہیں، وہ آئی آپ کے پسینہ آیا ہوا تھا، اور بستر کے اوپر چڑھے کے ایک ٹکڑے میں آپ کا پسینہ جمع ہو رہا ہے، اس کے پیر سے سے مذبذب کر کے اسے شیخی میں ڈالنا شروع کر دیا

لہ بخاری مع فتح الباری: ۶: ۲۳۸، البدایہ والنہایہ: ۶: ۲۵۰، ابن کثیر اس کے بعد لکھتے ہیں: ورواہ مسلم

عن محمد بن رافع عن عجلین بہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھر آکر آئے، اور کہا اے ام سلمہ کیا کر رہی ہو؟ اس نے عرض کیا یا رسول ہم اپنے بچوں کے لئے اس کی برکت کے امیدوار ہیں، آپ نے فرمایا تو تم تک کہتی ہے،

**دوسری حدیث** | وَقَالَ أَحْمَدُ : ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليمان بن ثابت عن انس بن مالك قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عندنا كعصن فجاءت أمي فأقارنا ففعلت كمثلث العرق فيها فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سلمة ما هذا الذي تصنعين قالت عرقناك فجعلنا في فوطيك ماء وهو من أطيب الطيبين

” رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل تشریف لائے، اور یہیں قیلولہ فرمایا، آپ کا پسینہ گیا، میری والدہ شہیلی نے امیں اور اگلے سر پر پونچھ کر آپ کا پسینہ خشکی میں ڈالنے لگیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے اور فرمایا، اے ام سلمہ یہ کیا کر رہی ہو؟ اس نے عرض کیا یہ آپ کا پسینہ ہے جو اپنی خوشبو میں ڈالتے ہیں، اور یہ بہترین خوشبو ہے

مسلم نے اسی حدیث کو: عقی زہیر بن حرب عن ابی المنصور ہاشم بن القاسم، روایت کیا ہے، **تیسری حدیث** | وَقَالَ أَحْمَدُ : ثنا اسحق بن منصور، يعني السُّرُي، ثنا عاتكة، يعني ابن زاذان عن ثابت عن انس قال :-

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِيلُ عِنْدَ أُمِّ سَلَمَةَ وَكَانَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ عَرَقًا فَاتَّخَذَتْ لَهُ نِطْعًا وَكَانَ يَقِيلُ عَلَيْهِ وَحَقَّقَتْ بَيْنَ وَجْهِهِ وَخَطَا وَكَانَتْ تَبْسِطُ الْخَمْرَ فَتَأْخُذُكَ فَقَالَ : مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ ؟ قَالَتْ : عَرَقُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَخْلَعَكَ فِي طَبِيخٍ ، قَالَ : فَكَذَّبَا لَهَا مِدْنًا وَحَمْنًا ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ کے ہاں قیلولہ فرمایا کرتے تھے، آپ کو بہت پسینہ آیا کرتا تھا، ام سلمہ نے آپ کے لئے ایک چمڑا بنایا، جسے آپ کے پاؤں کے درمیان رکھ دیا۔ . . . . وہ آپ کا پسینہ پونچھ کر لے لیتی، آپ نے پوچھا، اے ام سلمہ یہ کیا ہے، اس نے عرض کیا، یا رسول اللہ آپ کے پسینہ کو اپنی خوشبو میں ڈالتی ہوں، اور آپ نے اس کے لئے دوا بھیج دی،

اس طریقہ سے صرف احمد نے روایت کی،

**چوتھی حدیث** | وَقَالَ أَحْمَدُ : ثنا محمد بن عبد الله ثنا حميد عن انس قال :-

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ ذَا رُبْعٍ اتَّخَذَ عَرَقًا يَطْلَعُهُ فِي قَارِوَةٍ فَتَجْعَلُهُ فِي سِنِّهِمَا ،

” ابن کثیر اس کے بعد لکھتے ہیں، ورواہ مسلم عن زہیر بن حرب عن ابی المنصور، ہاشم بن القاسم یہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سولے تو پینہ آنا، اُمّ سلیم آپ کے پینہ کو روٹی کے ذریعہ سسک کر ایک شیشی میں ڈال لیتی، اور پھر اسے اپنی خوشبو میں ڈالتی تھیں،

یہ ثانی اسناد ہے، جو شیخین کی شرط کے مطابق ہے، اور دونوں میں سے کسی ایک نے بھی اس کی روایت نہیں کی۔  
**پانچویں حدیث** | وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ | أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ وَالْمَغْرِبِيُّ ...  
 أَبُو الْحَسَنِ بْنُ سَفْيَانَ قَالَ ابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ،

وَقَالَ مُسْلِمٌ ثنا ابْنُ بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا عَفَّانُ، ثَنَا هَيْبٌ، ثَنَا أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِيهَا فَيَقْبِلُ مِنْ دُخَانِهَا فَتَقْبِلُ عَلَيْهِ، وَكَانَتْ تَقُولُ ۱۲ لَعَنَ اللَّهُ قَوْمًا مَكَانَهُمْ تَجْمَعُ عَوْنُهُ فَتَجْعَلُهُ فِي الْقَلْبِ وَالْعَوْدِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أُمُّ سَلِيمٍ مَا هَذَا فَقَالَتْ ۱۳ عَرَفْتُكَ أَذْوَاقُ بَيْتِي، نَفْظُ مُسْلِمٍ

اُمّ سلیم بیان کرتی ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ہاں آکر قیلولہ فرمایا کرتے تھے، وہ آپ کے کمرے کے لئے ایک چڑا بھی دیا کرتی، آپ کو پینہ بہت آتا تھا، وہ آپ کا پیہ جمع کر کے خوشبو اور برتنوں میں جمع کر لیا کرتیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اُمّ سلیم یہ کیا ہے، اس نے جواب دیا: تمہارے پیہ کو اپنی خوشبو میں ملائی ہوں،

۔۔۔ یہاں سے آپ نے دیکھ لیا ہوگا، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پینہ کی کیا کیفیت تھی، اور پینہ بچہ اسی قسم کا پینہ تھا، جس قسم کا اہل جنت کا جنت میں ہوگا، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی چیز بھی غیر طہیب نہ تھی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے باب میں حضرت علی کا قول نقل کیا گیا، جس میں وہ فرماتے ہیں: طِبْتُ حَيًّا وَمُتًّا۔  
**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم** | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سینگھی گویا کرتے تھے، ایک بار سینگھی گویا تو عبد اللہ بن عمر کا خون  
 خدمت میں پہنچے تو پھر اُسے عبد اللہ اس خون کا کیا کیا بعد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ میں نے اسے

لے اس مقام پر ایک فرض وارد ہوتا ہے، کہ یہاں تو یہ بیان کیا گیا، کہ آپ کی کوئی چیز ناپاک نہ تھی، اور آپ کا پینہ بھی خوشبو دار تھا، پھر کیا وہ بھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں میں جوڑیں ہوتی تھیں، چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ وہ کافرانہ بھی نہ تھے، اور جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسبیح کی خاطر رقم کے ٹکڑوں سے فنا ہوتا، ان میں نشست و رعاست ہوتی، ان میں بعدی بھی ہوتے، اہل حدیث بھی، اور سائیں بھی، جن کے کپڑوں میں جوڑیں، اور ان سے آپ کے کپڑوں میں آجاتی، اس لئے کہ آپ کو اپنے کپڑے بچھنے کی ضرورت پڑتی تھی، یہ سبھی ذاتی جوڑیں نہ تھیں، اور بدل کے بدل سے آتی تھیں، تسبیح کی خاطر آپ کے لئے البراء والہناہ: ۸: ۳۴۲ - ۳۴۳۔

ایسی جگہ پر رکھا ہے، جہاں سے وہ لوگوں سے مخفی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معلوم ہوتا ہے تو نے اسے  
 بی لیا ہے میرے عرض کیا، ہاں، آپ نے فرمایا: تجھے خون پینے کو کس نے کہا؟ **وَقُلْ لَّكَ مِنَ الدِّينِ وَدِيلٌ لِّلَّذِينَ سَرَقُوا**  
 ایک مرتبہ سلمان فارسی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عبداللہ بن زبیرؓ نے کھڑے ہاتھ میں  
 طشت لئے اس میں سے پی رہے تھے، پھر سلمان اللہ چلے گئے، اور عبداللہ بھی اندھا لے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا:  
 فارغ ہو گئے؟ عرض کیا: ہاں سلمان نے عرض کیا: یا رسول اللہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا: میں نے اس کو کھجور کا چھوٹی  
 بھینکے کو دیا تھا، سلمان نے عرض کیا: تم نے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کیساتھ بھیجا۔ اس نے تو وہ پی لیا ہے، انھیں  
 نے پوچھا کیا کرنے پی لیا ہے۔ عرض کیا ہاں، آپ نے فرمایا: کیوں؟ عبداللہ نے جواب دیا میں چاہتا تھا، کہ رسول اللہ کا  
 خون میرے پیٹ میں جائے، آنحضرت نے اپنا ہاتھ عبداللہ بن زبیر کے سر پر رکھا اور فرمایا: **وَقُلْ لَّكَ مِنَ الدِّينِ وَ**  
**وَقُلْ لِّلَّذِينَ سَرَقُوا مِّنْهُ لَوْ كَفَرُوا لَآتَيْنَهُمُ الْعَذَابَ**

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل جنت جس طرف چاہیں گے دیکھ سکیں گے، ان کیلئے پیچھے کی طرف دیکھنا بالکل ایسا  
 پیچھے سے بھی اسی طرح دیکھ ہی ہوگا، جس طرح سامنے کی طرف دیکھنا، ہم دنیا میں صرف ایک ہی جہت یعنی  
 سامنے کی طرف دیکھ سکتے ہیں، ہمیں کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ ہمارے پیچھے کی طرف کیا  
 ہو رہا ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے سامنے اور پیچھے کی جہت دونوں ایک جیسی تھیں، چنانچہ فرماتے  
 ہیں، **إِنِّي كَأَنَّا كُفُّمُ مِنْ خَلْقِي كَمَا أَزَاكُفُّ مِنْ أَمَانِي**  
 میں تمہیں پیچھے کی طرف سے اسی طرح دیکھ سکتا ہوں جس طرح سامنے کی طرف سے،

ان تمام امور کے بیان کرنے سے میرا مقصد یہ بتانا ہے، کہ انبیاء و دنیا کے اندر اہل جنت کے آدمی ہوتے  
 ہیں، دنیا میں بشریت کا لبا زہ اور ہڈ کرکے اور جب وہ مقصد جس کے لئے انہیں بھیجا گیا ہوتا ہے، پورا ہو جاتا  
 ہے، تو انہیں اپنے اصلی مقام کی طرف واپس بلایا جاتا ہے، اور یہی واپس جانا ان کے حق میں موت کہلاتا ہے  
 ترجمان السنۃ میں ہے، **وَقَوْلِي طَرَفًا : أَنَا مَعَا شَرِّكُمْ لَمْ تَنْتَبِ أَجْسَادُكُمْ نَا عَلَى الْأَوَّلِ**  
**أَصْلُ الْجَنَّةِ**

دہم یعنی انبیاء کے اجسام اہل جنت کی ارجح کی طرح نشو و نما پاتے ہیں،

# رفیق اعلیٰ سے ملاقات کی تیاری

حضرت عائشہؓ سے صحیح حدیث میں مروی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری کو دنیا اور آخرت میں سے ایک کو اختیار کر لینے کا اختیار دیا جاتا ہے،

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر بیٹھ کر فرمایا :-

”اے اللہ کے ایک بندے کو اختیار دیا کہ وہ ان دو میں سے کسی ایک کو اختیار کر لے یا دنیا کی نیابت یا وہ انعام جو اس کے لئے آخرت میں اللہ کے ہاں ہوگا، اس بندے نے ان انعامات کو اختیار کر لیا جو اللہ کے پاس میں۔“

اس میں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ : یا رسول ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔“

ابو بکر صدیق کا ان الفاظ کے کہنے سے یہ مطلب تھا کہ آپ یہ کیا فرما رہے ہیں، اور آپ ہیں مجھ کو کہ کیوں چلے جائیگی ابو سعید کہتے ہیں کہ آپ کے رونے پر ان کے ان الفاظ پر عجیب ہوا، لوگوں نے کہا اس بندے کو دیکھو آنحضرتؐ تو کسی ایک بندے کا ذکر فرما رہے ہیں کہ اللہ کے اسے دنیا اور آخرت میں کسی ایک کو اختیار کر لینے کا اختیار دیا ہے، اور ابو بکرؓ نے یہ سنا تو آپ پر ہمارے والدین قربان ہوں، حالانکہ یہ الفاظ نے اسے کیلئے استعمال کیلئے جاتے ہیں۔

ابو سعید فرماتے ہیں کہ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہ بندے تھے جنہیں یہ اختیار دیا گیا تھا، اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اس بات کو مجھ سے بہتر سمجھ رہے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی وفات کا علم سب سے پہلے اس وقت ہوا جب سورہ اذ احیاء ذکر اللہ واپس نازل ہوئی، اس سورہ میں یہ بتایا گیا تھا کہ اسے ہمارے پیارے نبیؐ جب اللہ آپ کو فتوحات عطا کرے اور لوگ جو حق و حقیقت اسلام میں داخل ہونے لگ جائیں، تو سمجھیں کہ جس موقعہ کے لئے ہم نے آپ کو بھیجا تھا، وہ نمونہ اور چکا اور آپ نے اپنا قول نبیاداکر دیا، اب آپ ان تمام تکالیف و مصائب کا جو آپ نے تبلیغ حق میں جھیلی ہیں، اصلہ لینے کے لئے تیار ہو جائیں، کیونکہ دنیوی انعام مثلاً حاکم کرنا و جہان فانی سے وہ انعامات جو اللہ کے ہاں ہیں، یہ سب سب بہتر ہیں، اور وہ انعامات آپ کو ہی صورت میں حاصل ہو سکتے ہیں، جب آپ اس جہان میں پہنچ جائیں، جہاں وہ انعامات تیار پڑے ہیں، لہذا محمدؐ و استغفار کے ساتھ ہماری ملاقات کے لئے تیار ہو جائیں۔

اس سورہ کے نازل ہونے کے بعد آپؐ کہتے دن زندہ رہے، اس میں بہت اختلاف ہے، اس لئے میں اس

۱۔ علامہ ابو جبار مع فتح الباری: ۴: ۸۳۱ اور ۱۱۲ از ابن سعد جز و الرابع: ۴۰: ترجمہ مع فتح الباری

۲۔ ۳۰۹۔ اور زرقانی: ۸: ۲۵۱

۳۔ زرقانی: ۸: ۲۴۹

بحث میں نہیں ہوتا۔

دوسری نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ جب سعدہؓ اذّا جاء نصر الله والفتح مازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے اپنی بیٹی فاطمہ الزہراءؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بلایا اور فرمایا: بیٹی! مجھے اپنی موت کی اطلاع دی گئی ہے۔ یہ سن کر وہ رو پڑیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹی! موت رومیہ گھر والوں میں سے سب سے پہلے تو میرے پاس پہنچے گی، میں کہ آپ مسکرائیں، اور بالآخر ایسا ہی ہوا، کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چھ ماہ بعد آنحضرتؐ سے جا ملیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد طریقوں سے یہ بتا دیا گیا تھا، کاب آپ کی وفات کا وقت قریب آگیا ہے، انبیاء شوافس دنیا کے آدمی ہوتے ہیں، اور دنیا میں رہنے اور آرام فاسدش کے لئے آتے ہیں، وہ تو ایک مشن نیکو آتے ہیں، جب اس مشن کی تکمیل ہوگئی، تو وہ بھی طرح کی نشان لیتے ہیں اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہ الزہراءؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فرمایا:-

جب تیرا سال رمضان میں ایک بار میرے ساتھ قرآن دہرایا کرتے تھے، مگر اب کے انہوں نے دوبار قرآن دہرایا ہے اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ میری وفات کا وقت قریب آگیا ہے۔

اسی طرح حجۃ الوداع کے موقع پر ایت:-

اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَعْتُ عَلَيْكُمْ وَنَعَمْتُ لَكُمْ اَنْ تَكْمُلُوا دِينَكُمْ

انامہ ہوئی تو صحابہؓ نے بڑی خوشی منائی مگر زید دار جناب محمد مصطفیٰؐ کو بکرو صلیق حاصل بات کو سمجھ گئے، اور زار و قطار رونام شروع کر دیا، یہ اس قسم کی دیگر آیات کا بس ایک قسم ہی مقصد تھا، اور وہ یہ کہ اسے ہمارے حبیبؐ آپؐ نے اپنا کام نہ تمام حسن و خوبی سلجھام دیا، اب ہماری طرف واپس چلے آؤ،

جب متعدد طریقوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات واضح ہوگئی، کاب فقیہ اعلیٰ سے ملاقات کے لئے تیار ہونا ہے تو اس سال پہلے آپؐ نے مجھے دس دن کے میں دن احکامات کیا، اور آپؐ اٹھتے بیٹھتے سبحان اللہ و بحمدہ کہ استغفر اللہ و التوب الیک یا پرستے

شیخین نے عقبین عام سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہداء حد تک زیارت کے لئے تشریف لے گئے، کان کیلئے دعا کی اور انہیں الوداع کہا، اس کے بعد منبر پر چڑھ کر فرمایا:-

لے فتح الباری: ۸: ۱۱۰-۱۱۱ اور زرقانی: ۸: ۲۵۰ لکھ میں دن کی روایت بخاری میں ابوہریرہؓ سے ہے، نیز ملاحظہ ہو زرقانی،

۸: ۲۵۱، ملاحظہ ہو فتح الباری: ۸: ۲۸۰، یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے، کہ جب شہداء دندہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی وفات کے بعد تدفین رہنا تھا، تو پھر اس الوداع کیلئے یہ کیا مقصد اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو الوداع کہنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ انہیں اس صورت میں ازاد بنائی نہ لگے، بخاری حدیث کے روایات کیلئے آیا کہوں گا، نیز انہیں یہ احادیث دینا تھا کہ اب میں

(ترجمہ صفحہ ۲۳۳ ملاحظہ)



مردی مذکورہ بالا خلیفہ اسی مرض کی ابتداء میں دیا گیا۔  
ابتداء مرض میں آپ عائشہؓ کے گھر تھے، حضرت میمونہؓ کے گھر مرض نے زور پکڑا اور آخری آٹھ دن پھر حضرت عائشہؓ کے گھر گذرے۔

شروع میں دوسرا اور بخار ہوا۔ پھر بخار نے زور پکڑا تو ایک طبیب بن بھاکر بانی کی ساتھیہ شکیں آپ پڑائی گئیں  
ایسا کرنے کا حکم حضرت نے دیا تھا۔ بخار اس شدت کا تھا کہ جو کھل آپ نے اوڑھ رکھا تھا۔ اگر کوئی اس کے اوپر  
سے بھی ہاتھ رکھتا تو حرارت محسوس ہوتی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بخار کی شدت کا ذکر کیا گیا۔  
تو فرمایا:-

إِنَّكَ كَذَلِكَ يَسْتَدْرِكُ خَلِيْفَكَ الْمَلَكُ وَمَا يَكْفُرُ لَنَا إِلَّا جَوْشُرٌ،

ہم سبھی انبیاء کا یہی حال ہوتا ہے، ہماری آنکھیں اجالت ہوتی ہے۔ اور اگر بھی گئی گئی مانتا ہے۔ اس حدیث  
کی ابن ماجہ۔ ابن ابی الدنیا اور حاکم نے ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے  
بخاری کی ایک معلق روایت ہے مگر ابن حجر کہتے ہیں کہ بخار حاکم اور عائشہؓ نے اسے متصل کر دیا ہے۔ درحقیقت  
عروہ بن زبیر از عائشہؓ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ میں نے جو کھانا اور دواؤں کو کھانے سے ہے  
خیر میں کھایا تھا۔ اس کی تکلیف مجھے برابر ہوتی رہی مگر اب مجھے معلوم ہو رہا ہے کہ اس زہر نے میری رگ بہرہ میں داخل کر لی  
سے ہوتا ہے۔ کاش ڈال دیا، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت انتہا ہت کی موت ہو گئی

بیاری کے آیام میں عید گزرنے پر بنی بکر نے، ان کے ہاتھ میں مسواک تھی، حضرت عائشہؓ نے جبار کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کوئی، اور آپ نے اسے استعمال کیا۔ بیاری کی شدت تھی۔ پاس ہی اپنی طرف پڑا تھا۔ اور آپ میں اس ہاتھ سے لے کر اور غریب  
لے جاتے تھے، زبان پر فریق اہل کا لفظ جاری تھا، کہ تیرج اللہ وطمہ جہدہ میں سے ہوا گئی،

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سکت موت سے تکلیف محسوس ہوئی اور آپ کی بیٹی نے آپ کو اس حالت میں دیکھا کہ  
بے ساختہ زبان سے نکلا:-  
وَالْكَرْبُ آؤْ آؤْ  
ماتے اہجان کی تکلیف سے

نبی کے الفاظ کو سن کر آنحضرت نے فرمایا:-  
كُنَّ عَلَى إِيَّائِكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْبَيْتِ  
آج کے بعد تمہارے  
باک کوئی تکلیف نہ ہوگی

لے نہ تھی کہ تھے۔ کہ سات کی تعداد کی تھیں اس لئے کہ کسی کو سات کے درمیان نہ ہو جاوے کہ شراک دار نہ پایا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ملاقات کے دوران میں فرمایا تھا کہ اس تیر کے آخر سے جو شخص میری نبوت سے جو سلام میں مسکرتے یا دعا کرتا ہے کہ ایک گائی ہے  
اس وقت اس واقعہ کو تین سال گذر چکے تھے، عائشہؓ نے جواب دیا: (یعنی ابیاری: ۸: ۱۱۵) اس بات کی ایڑی کہ سات کے درمیان اثر  
پائی جاتی ہے، اور احادیث میں نقل کی ہیں مثلاً: (۱) مَنْ تَصَحَّحَ بِسَبْعِ ثَمَرَاتٍ تَحْتَ لَحْظِ رَسُولِ اللَّهِ فَكَانَ ذَلِكَ آيَةً مِنْهُ وَكَانَ حَيًّا  
(۲) وَكَانَ كَأَنِّي فِي قَلْبِي أَرَى الْفَلَاحَ عَلَى الْغَضَابِ سَبْعَ مَرَّاتٍ مِنْهُ وَكَانَ حَيًّا (۳) وَكَانَ كَأَنِّي فِي قَلْبِي أَرَى الْفَلَاحَ عَلَى الْغَضَابِ سَبْعَ مَرَّاتٍ مِنْهُ وَكَانَ حَيًّا  
أَعْلَى مَعْشَرٍ وَاللَّهُ دَعَا بِيَهُ مَرَّةً شَرْكَ مَا أُجِدُّ وَأَحْذَرُ سَبْعَ مَرَّاتٍ (۴) وَكَانَ كَأَنِّي فِي قَلْبِي أَرَى الْفَلَاحَ عَلَى الْغَضَابِ سَبْعَ مَرَّاتٍ مِنْهُ وَكَانَ حَيًّا  
(بقرہ سورہ ۱۲۵) پر ملاحظہ ہو



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دن ٹی باندھ کر مسجد میں تشریف لائے اس وقت ابو بکر نماز پڑھا رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے دیکھ کر اصحاب نے جگہ چھوڑنے لگے، اس سے ابو بکر بھگدے گئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں۔ لہذا انہوں نے بھی اپنی جگہ سے بچھے مہنہ چاٹا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی پشت پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ نماز جاری رکھو، آپ نے حضرت ابو بکر کی دائیں جانب بیٹھ کر نماز ادا کی، نماز سے فارغ ہو کر آپ نے مختصر صلاطین کیا۔ جب آپ خطبہ سے فارغ ہوئے تو ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ بھلا اللہ تعالیٰ ہر معلوم ہو رہے ہیں اس لئے اگر اجازت ہو تو شیخ جا کر اپنی بیوی بخت غابریہ کے پاس سے ہواؤں، آپ نے اجازت دے دی۔

یہی دوران میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال ہو گیا، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو یہ کہتے سنا کہ آنحضرت فوت ہو گئے ہیں، تو تلوار نکال لی اور کہا جو شخص یہ کہے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انتقال فرما گئے ہیں تو میں اسے قتل کر دوں گا انہوں نے اللہ تعالیٰ کے فرمان **وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ** کے ساتھ دعا

سے استنباط کرتے ہوئے یہ فوج نکالا کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت کے اعمال کی گواہی دیں گے اس لئے جب تک آپ تمام امت کے اعمال کا شاہد نہ کریں گے، آپ کی وفات نہ ہوگی، اور کیا کہ آنحضرت کو تو اللہ نے لایا بھیجا ہے جس طرح مومن علیہ السلام کو چالیس دنوں کے لئے لایا بھیجا تھا، اور مجھے امید ہے کہ عقیقہ کرنا مقول کے مانند اور قائم رہیں گے۔

ادھر جب ابو بکر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر ہوئی تو وہ مسیح سے تشریف لے آئے سیدھے حضرت عائشہ کے حجرہ میں آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کپڑا اٹھایا، اور گھٹنے ٹیک کر آنحضرت کو روضہ دیا اور پوچھے اور پھر کیا۔

**حَقَّقِي وَأَيُّهَا النَّبِيُّ رَيْدِي، مَلَكُوتُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَطِيعُكَ حَيًّا وَمَيِّتًا**  
ما خلف حوٹ الدین طبری نے الریاض النضرۃ فی فضائل النبیین اس کا ذکر کیا ہے؟

بخاری نے اپنی کتاب میں اسے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے جہانگیر میں روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ابو بکر گھوڑے پر سوار ہو کر مسیح سے آئے گھر آئے، اسے اتر کر بچوس دیں گے، اور کسی سے بات نہ کیلئے حضرت عائشہ کے پاس پہنچے، وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں دار چادر میں لپیٹا ہوا دیکھا، ابو بکر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ سے کپڑا اٹھایا، اور نیچے جھک کر آپ کو روضہ دیا۔ اور پھر کیا۔

**وَمَا بَيْتِي أَمْتُ وَأُحْيَىٰ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ قَدَرِ أَمَاتِ الْمَوْتِ الَّتِي كُنْتُ عَلَيْكَ وَقَدْ مَشَّاهَا**

لے ابن ہشام: ۲: ۳۰۳-۳۰۴ لے درخانی: ۸: ۲۷۷

عہد شرفانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکر نے کوسہ دینے سے نہایت ہولمے، کہ نہ تو غلط اور نہ برک کی عرض سے وہ عیا جائز ہے۔ اس لئے کسی صحابی نے ابو بکر کے اس فعل کو برا نہیں پایا۔ مگر اس کے بعد زہرہ جماع ہو گیا، مختلفہ امراضی علی جامعہ ترمذی۔

۲: ۱۲ مطبوعہ مجددی پریس (دہلی) مقالہ امجد بن عمر، فی حراز تفسیر المیت تعظیماً و تبرکاً و فتح الباری: ۳: ۸۹



”طِبِّتْ حَيًّا وَمَيِّتًا مَا لَقَّحْتَ لَوْنِكَ مَا لَقَّحْتَ يَنْقَطِعُ لَوْنُ آبٍ أَحْمَرٍ مِنْ كَلَامٍ نَبِيٍّ  
فَقَالَتْ وَلَكِنْ أَيْ مَوْتِكَ كَانَ اخْتِيَارًا لِحَدِّثِ الْمَوْتِ بِأَلْفِ مَوْتٍ، أَكْثَرَ نَيَّا عَمْدًا  
عِنْدَ رَبِّكَ وَلَكِنْ مِنْ بَالِكَ“

آپ زندگی میں بھی پاک تھے، اور مرنے کے بعد بھی پاک ہیں، آپ کی وفات سے وہ چیز رحمت و رحلت  
منقطع ہو گئی۔ جو آپ سے پہلے کسی نبی کی وفات سے منقطع نہ ہوئی تھی، اگر آپ کی وفات میں ہمارے  
افتیاد کو دخل ہوتا۔ تو ہم آپ کے بدلے کئی جاؤں دے دیتے، اسے محمد! اپنے رب کے پاس  
ہمارا ذکر کریں، اور ہمیں دل میں یاد رکھیں،

آپ نے دیکھ لیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر باوجود عظیم صدر اس حدیث کے ابو بکر کبھی  
نہایت تشویش اور قیامت القول رہے، اگر اس وقت آپ کی ذات نہ ہوتی تو نہ معلوم امت محمدیہ کی کیا حالت ہوتی،  
ان کی زبان سے کوئی کلمہ نہ ملے، اور اسے ضرورت نہ نکلا۔ اور نہ کوئی پہل یا بات کہی، مذکورہ بالا قول میں ان کا یہ کہنا۔  
اَكْثَرَ نَيَّا عَمْدًا عِنْدَ رَبِّكَ وَلَكِنْ مِنْ بَالِكَ

ایک نہایت اہم اور ضروری مسئلہ کی طرف میں ہدایت کرتا ہے، حضرت ابو بکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب  
کر کے یہ الفاظ کہہ رہے ہیں۔ وہ راز دار اسرار نبوی اور واسطہ کلمات معطوفی تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ان کا یہ کلام اس وقت جو رہا ہے، جبکہ آپ اس دنیا سے رحلت فرما چکے ہیں، انہیں جو تکلیفیں تھیں کہ آپ میں ہے  
ہیں۔ انہیں میں پہنچ کر زندہ ہوں گے۔ اسی لئے یہ الفاظ کہے،

اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ حجرہٗ اقدس سے باہر آئے ہیں، حضرت عمرؓ کی بیٹھ جالے کو کہتے ہیں، اگر وہ نہیں مانتے، ابو بکرؓ  
انہیں اسی حالت میں چھوڑ دیتے ہیں، اور خود منبر پر چڑھ کر فرماتے ہیں۔

”اَمَّا بَعْدُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَعْْبُدُ مُحَمَّدًا اَوْ كَانَ يُحِبُّهُ اَوْ سَأَلَ عَنْهُ اَوْ سَأَلَ عَنْ رَسُوْلِهِ اَوْ سَأَلَ عَنْ رَسُوْلِهِ  
كَرَّمَ اللّٰهُ وَجْهَهُ يَكُنْ مِنْ رَسُوْلِهِ“

دعائے میں سے جو لوگ محمد کی عبادت کرتے تھے انہیں معلوم ہونا چاہئے، کہ وہ تو قوت ہو چکے اور جو اللہ کی  
عبادت کیا کرتے تھے، اللہ زندہ ہے کبھی نہیں مرے گا، اس کے بعد تشریف لے گیا، یہ آیات تلاوت کریں،  
وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَمْ كَانَ مَاتَ اَوْ قُتِلَ

لے زندہ قافی: ۸: ۲۸۲۔ حجازی: ۱: ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱  
صحابہؓ میں بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتے تھے۔ اس کا یہ مطلب نہ کہ انہیں سے۔ بلکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی  
مراویہ ہے، کہ ہم تو اللہ کی پرستش کرتے تھے، آنحضرت کی توحید کرتے تھے، اور اللہ زندہ ہے، اس لئے ہمیں اپنے دین پر ثابت  
تقدم رہنا چاہئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے اس میں کوئی فرق نہ آنا چاہئے،

اَنْتُمْ كُنْتُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُورَ اللّٰهُ مَشِيًّا وَ سَيُجْزٰى  
اللّٰهُ الشَّاكِرِيْنَ ۝

محمد تو اللہ کے رسول ہیں، اس سے پہلے اور رسول بھی ہو چکے ہیں۔ کیا اگر ان کی موت یا قتل ہو جائیں، تو تم پچھلے پاؤں واپس چلے جاؤ گے۔ وہ اللہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچائے گا۔ اللہ شکر گزاروں کو جزا دے گا۔

جب صحابہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی زبانی یہ آیات سُنیں، اور چونکہ یہ رسولِ مہدی گئی تھیں، اس سے صحابہ کو یوں معلوم ہو رہا تھا کہ یہ آیات پہلے نہ انہیں تھیں، اب کیا تھا، شخص کی زبان پر یہ آیات تھیں، حضرت عمر کہتے ہیں، کہ ان آیات کو ابو بکرؓ کی زبانی سن کر میری تو انگلیں کٹ گئیں۔ اور میں کھڑا ہونے کے قابل نہ رہا۔ اور یہ سن کر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقعی فوت ہو گئے ہیں، میں زمین پر گر پڑا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پیر کے دن زوال کے قریب ہوئی، اور مکہ کے دن زوال کے بعد چل گیا۔

آنحضرتؐ کی تجنیز و تکفین | جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا جانے لگا۔ تو سوال یہ پیدا ہوا۔ کہ کیا آنحضرتؐ کو کپڑے پہن کر غسل دیا جائے۔ یا دیگر احوال کی طرح کپڑے اتار دے جائیں، اس پر اختلاف رائے ہو گیا۔ تو سب کو اذکار آگئی۔ پھر حجرہ مبارکہ کی ایک جانب سے آواز آئی مگر یہ معلوم نہیں کہ وہ کس کی آواز تھی، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں سمیت غسل دو، اس پر سب نے اٹھ کر آنحضرتؐ کو کپڑوں سمیت غسل دیا۔ پانی انہیں کے چہرہ دلاتے اور وہیں سے آپ کا بدن صاف ہوا۔

اس حدیث کی روایت آتی ہے دلائل النبوت میں کی ہے، اصل روایت ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ اور ابن ماجہ میں ہے۔

صنعانی کا بیان | محمد بن یحییٰ الامیر المینی الصنعانی متوفی ۱۸۵ھ غیر متقلدین کے امام شہل الاسلام شریح بلوغ المرام میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں۔

۱۔ اس آواز کے متعلق کہا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ کی آواز تھی، میں کہتا ہوں کہ ہو سکتا ہے۔ کہ یہ آنحضرتؐ کی آواز ہو، میں اس سے پہلے صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہہ چکا ہوں۔ کہ مرنے کے بعد انہیں گولیاں، کسی نے دیاں، یا تھکے یا خون سے لکھنے والی کا آواز دھڑکوں نہ کرتے، یہ اذکار کی رہنمائی کرنے کا موقع تھا۔ پھر کہم کہ آیات نہ کی کہ آپؐ کی وفات کے متعلق شک نہ پیدا ہو جائے۔ جیسا کہ پہلے ہی ہو چکا تھا، اس صورت میں آپؐ کے دفنانے میں تاخیر ہو جاتی۔ اور حق اللہ سے قانات میں تاخیر ہو جاتی۔ اسی طرح اس میں اور تاخیر بھی تھی، جن کا یہاں ذکر نہیں ہو سکتا، ص ۱۱۱ دعوتِ محمدیہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جدہ کی رات دفن کیا گیا، جس دن انے ان دونوں روایات میں یوں تطبیق دیا ہے۔ کہ دفن کی ابتدا مکہ کے دن کے آخری حصہ میں ہوئی۔ اور پھر چلتے چلتے رات کا گھٹھ بھی گزر گیا۔

۲۔ نزحانی: ۸: ۲۸۹۔ ۳۔ شہل الاسلام: ۲: ۱۲۸،

وَقَدْ هَدَاهُ الْقَصَّةَ فَلَا تَسْتَغْنَىٰ إِنَّكَ عَلَى اللَّهِ عَالِمٌ وَعَلَيْكَ لَيْسَ كَهَذَا مِنْ الْكُفَىٰ

اس قصہ سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیگر اموات کی طرح نہیں ہیں!

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین غسل دئے گئے پہلا غسل خالص پانی سے دیا گیا۔ دوسرا پانی اور میوے کے پتوں سے، تیسرا پانی اور کافور سے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آنحضرت کو غسل دیا حضرت عباس اور ان کے بیٹے فضل حضرت علی کی مدد کر رہے تھے، مگر امام حسین آریہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام شقران پانی ڈال رہے تھے۔ ذریت علی کے سوا باقی تمام حضرات کی آنکھوں پر پٹی بندھی ہوئی تھی،

بڑا راوی یحییٰ نے روایت کی ہے کہ حضرت علی نے فرمایا: کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ تمہارا سر مجھے کوئی غسل نہ دے۔ اس لئے کہ جو کوئی میرے سر کو ویسٹیکا اندھا ہو جائے گا۔ آنحضرت کے فرماؤ کا یہ مطلب تھا کہ مجھے یقین ہے کہ تو اپنی نگاہیں اٹھائے رکھیں گا، اور وہ میرے سر پر نہ پڑیں گی۔ اس لئے تمہارے متعلق مجھے خطرہ نہیں ہے، چنانچہ ایک مدایت میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب حضرت علی آنحضرت کو غسل دے رہے تھے، تو آزاد راوی اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھائے رکھو، کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ اپنی نگاہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جمائے رکھیں۔

حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں کسی عضو کو بھی غسل دینے کے لئے لیتا تو یوں معلوم ہوتا تھا کہ اگر باتیں آدمی میرے ہمراہ، سنا لیتے ہیں، یہاں تک کہ میں آپ کے غسل سے فارغ ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بیان میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ میرے سر کے بعد تم مجھے غسل دینا اور عباسؓ پانی ڈالیں اور تیسرے جبریلؑ ہوں گے، مجھے تین نئے کپڑوں میں لپیٹنا پھر مجھے مسجد میں رکھ دینا،

فَاتَىٰ أَوَّلَ مَنْ يُصَلِّيٰ عَلَيْكَ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ فَوْكَيْ عَمْرٍ

اس لئے کہ سب سے پہلے اللہ رب العزت عرش پر سے مجھ پر صلوٰۃ پڑھیں گے۔

جب غسل دیا جا چکا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کے اعضاء جوڑوں اور دونوں کے اعضا مثلاً دونوں بازو، چہرہ، دونوں ہاتھ اور دونوں قدموں پر خوشبو لگائی گئی۔ اور خود اور ندکی دھونی دی گئی تھی ابن الجوزی بیان کرتے ہیں کہ جعفر الصادق بن محمد الباقی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے زرقانی: ۸: ۲۸۹ اور شافعی: ۱: ۲۳۳ کے زرقانی: ۸: ۲۸۹ حضرت علیؓ کی طرف نگاہیں اٹھا رکھنے کا حکم ہے، دیگر حضرات کو آنکھوں پر پٹی باندھنے کا حکم ہے، واما ان امور پر نظر کریں کہ اس میں کیا اسرار تھے، ان اسرار کو ارباب بصیرت ہی سمجھ سکتے ہیں، مگر ان کمالات مصطفویٰ ان حقائق کے سمجھنے سے ناظرین، طبقات ابن سعد جز ۱ ص ۹۰ والہدایہ والہدایہ: ۵: ۲۶۱، ۵: ۲۶۲ اجتماع البحیر ص ۲۳ ۵: ۲۸۹ زرقانی: ۸: ۲۸۹

کی آنکھوں کی گہرائی میں غسل کا پانی جمع ہو جاتا تھا، جسے حضرت علیؓ منڈا کر لیتی جاتے تھے، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ وسلم کو غسل دیا جو پانی آنحضرت کی آنکھوں کی گہرائی میں جمع ہو جاتا تھا اسے حضرت علیؓ نے جلد لے گئے، یہی وجہ تھی کہ انہیں علم الایمان اعلیٰ ترین حاصل ہوا، مگر اس روایت کے متعلق فوری لکھتے ہیں کہ صحیح نہیں ہے، لیکن زعفرانی کہتے ہیں کہ صحیح ہے، اس حدیث کو صحیح مانا ہے۔

ابن ماجہ نے عارفہؓ سے روایت کی ہے کہ سب مشکل کے دن آپؐ کی تہمتوں تکفین ہو چکی تو آپؐ کے لئے لحد والی یا شق والی قبر کھودنے میں اختلاف ہوا کہ کھود کر لے کر تلے آویں بلندہ ہو گئیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: لَا تَخْشَوْا شَيْئًا اِنَّكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ حَيًّا وَ مَيِّتًا

”رسول اللہؐ کے پاس کسی حالت میں بھی مشورہ نہ کیا، خواہ آپؐ زندہ ہوں یا وفات پا چکے ہوں۔“ ابن ماجہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ جب مشکل کے دن آپؐ کی تہمتوں تکفین ہو چکی تو آپؐ کو حواریوں پر آپؐ کی گھبراہٹ دکھایا گیا۔ لوگ گمراہ گمراہ ہو کر آتے جاتے اور نماز پڑھتے جاتے۔ مرد قمار خور ہو چکے تو عمرؓ کی باری آئی، عمرؓ میں فارغ ہوئیں تو چوچوں کی باری آئی لیکن امامت کسی نے نہیں کر لی، ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس پر سب کا اجماع ہے، حضرت علیؓ نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ

مَوَاسِلُكُمْ حَيًّا وَ مَيِّتًا

(زندگی میں بھی وہی تمہارے امام ہیں اور مرنے کے بعد بھی)

اختلاف اس میں ہے کہ آیا آپؐ کی نماز جنازہ میں کسی کا امام نہ بننا امر تعبیدی تھا، جو ہماری عقلوں سے باہر ہے یا نہیں، علیحدہ علیحدہ نماز اس لئے ادا کی گئی، کہ ہر شخص نفس خود انفرادی طور پر آپؐ پر نماز پڑھے چنانچہ سب سبلی کہتے ہیں، کہ اللہ نے ہمیں بتایا ہے، کہ اللہ اور اس کے فرشتے آپؐ پر صلوة کہتے ہیں اور اس طرح ہر مومن کو بھی آپؐ پر درود بھیجنے کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ہر شخص پر واجب ہو گیا، کہ اسے نفس خود ادا کرے اور آپؐ کی وفات کے بعد بھی آپؐ پر صلوة کا وہی حکم تھا جو آپؐ کی زندگی میں تھا۔

علماء میں اس بارے میں بھی اختلاف ہے، کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ اسی طرح ادا کی گئی۔ جس طرح امامت المسلمین کی ادا کی جاتی ہے، یا یہ صرف دعائی ہی، شیخ زین الدین بن الحیین المرعئی اچھی کتاب النصرۃ فی تاریخ دارالہجرۃ میں کہتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ اس طرح ادا نہیں کی گئی جیسا کہ عام مستند ہے، بلکہ دعائی ہی گئی چنانچہ جب آپؐ کے اہل بیت نماز پڑھتے گئے، تو سوچا کہ کس طرح پڑھیں، ابن سعد دے پوچھا گیا۔ تو انہوں نے حضرت علیؓ سے دریافت کر لے کہ کیا حضرت علیؓ نے فرمایا یوں کہہو۔

لے نہ تاقی: ۸: ۱۹۸ ج۱ الحدایہ والنہایہ: ۵: ۲۶۶ ج۱ نہ تاقی: ۸: ۲۹۱ اور ۲۹۲ ج۱ الحدایہ والنہایہ: ۵: ۲۶۵

اور مشارق الانوار: ۶۳ ج۱ نہ تاقی: ۸: ۲۹۱ اور الحدایہ والنہایہ: ۵: ۲۶۵ اور المروضۃ لالفہ: ۳: ۲۸۷

اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا  
 تَسْلِيمًا دَلِيلُكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَ سَعْدُكَ صَلَّوْتُ اللَّهِ الْبَرِّ الرَّحِيمِ وَ الْمَلَائِكَةُ  
 الْمَقَرَّبَةُ وَ النَّبِيُّ وَ الصِّدِّيقُ وَ الشَّهِيدُ وَ الصِّلَةُ وَ مَا سَجَّكَ  
 مِنْ شَيْءٍ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلٰى مُحَمَّدٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ بِعَاتِمِ النَّبِيِّينَ وَ  
 سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الشَّاهِدِ الْكَبِيرِ  
 الْمَدَائِمِ الْأَبَدِ يَا ذِيكَ الشَّرَاحِ الْمُنِيرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 لیکن تاحی عیاض کہتے ہیں کہ صحیح بات میں یہ بھی محدثین ہیں وہی ہے کہ آپ کی نماز گزارہ محض وعادتی  
 بلکہ حقیقی نماز گزارہ تھی،

نماز گزارہ ادا کی جا چکی تو یہ سوال پیدا ہوا کہ آپ کو کہاں دفن کیا جائے کسی نے مکہ کہا کہ نہ یہ آپ کی جائے  
 پیدائش تھی کسی نے بیت المقدس، اس لئے کہ بیشتر انبیاء وہیں مدفون ہیں، اور کسی نے مدینہ میں دفن کرنے کو کہا۔  
 اور جنت بقیع تجویز کیا، مگر اگر مکر صدیق نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ کو نہ لے سنا ہے،  
 مَا هَلَكْتُ بَعْدَ قَدْ إِلَّا يَوْمَ حَيْثُ يُفْضَى رُوحُكَ  
 جس مقام پر نبی کی وفات ہوتی ہے، اُسے وہیں دفن کیا جاتا ہے،  
 حضرت علیؓ نے اس کا تاہد کرتے ہوئے کہا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے، اس حدیث  
 کی روایت ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے کی ہے، ترمذی کے الفاظ یہ ہیں،

مَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ  
 مؤلف کے یہ الفاظ ہیں، مَا دَفِنَ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا فِي مَكَانِهِ الَّذِي تُؤْتَى فِيهِ  
 لہذا اسی مقام پر جہاں آپ کا بستر تھا، اور جہاں آپ کی روح قبض ہوئی قبر کھودی گئی تھی  
 مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنَارِي | بخاری اور مسلم وغیرہ نے ابھر یہ سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا۔

مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنَارِي وَصَلَاتُ مَنْ رِاحَ الْجَنَّةِ وَمَوْتِي عَلَى الْحَوْضِ  
 (میرے گھر و منبر کے درمیان جو جگہ جنت کی ایک کیاری ہے، اور میرا منبر حوض پر ہے،)  
 دوسری روایت میں مَا بَيْنَ بَيْتِي وَ مَنَارِي سے روایت کی ہے، ادبیات ایک ہی ہے۔

لے نقی: ۸: ۲۹۱-۲۹۲ لے ترمذی مؤلفہ الاحمدی: ۲: ۱۲۹

لے مؤطاہم الک مؤشرح تنویر الحوالک: ۱: ۱۷۹

لے زرقانی: ۸: ۲۹۱-۲۹۲ لے زرقانی: ۸: ۳۱۹

ابن ابی حمزہ کہتے ہیں، کہ بعینہ اس مگر سے کس کی لہائی تقریباً ۳۵ ہاتھ ہے، منتقل کر کے جنت میں رکھ دیا جائیگا  
 لہذا یہ جگہ جنت کی کیا رہیں میں سے ایک کیاری ہوئی، ہم کہتا ہے کہ اس سے مراد وہ ہے، کہ شخص یہاں عمل کرے گا۔  
 جنت کی کیا رہیں ملے گی۔ پھر کہتے ہیں صحیح بات تو یہ ہے کہ اس مگر سے میں دونوں وصف پائے جاتے ہیں  
 سید الفویشا کا بیان اسد اور شاہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں، کہ حدیث میں ایک چیز مذکور ہے، کہ یہ جگہ جنت کا ایک حصہ ہے، مگر اہم  
 بخاری کے فتویٰ کا عنوان دیا ہے، حافظ ابن حجر نے ایک روایت دی ہے، جس میں فقر کا لفظ ہے، چونکہ آنحضرت کو  
 علم تھا۔ کہ آپ کے مگر میں کچھ فرمائی، اس لئے انہار بالغیب کے محمد پر تبرک کا لفظ استعمال کیا۔ میرے نزدیک اس کی صحیح  
 ترمیم تشریح یہ ہے، کہ یہ قطعہ جنت کا ایک ٹکڑا ہے، اہل اسے اسی طرح جنت میں رکھ دیا جائے گا۔ لہذا یہ درحقیقت  
 جنت کا ایک ٹکڑا ہے، نہ مجازاً مزید برآں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، کہ میرے مگر میں جو ہے، اس سے  
 شامین نے یہ سمجھا ہے، کہ میرے مگر سے لاکر حوض پر رکھ دیا جائے گا۔ مگر میرے نزدیک یہ ہے کہ میرا یہی جگہ پر قائم  
 رہے گا۔ اہل حوض یہاں سے شام تک پھیلایا جائے گا۔ لہذا یہ میرا ہی حوض ہے۔

## انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات اپنی قبروں میں زندہ ہیں

گفتہ البراب سے یہ بات آپ پر واضح ہوگئی ہوگی کہ ارواح کے لئے خواہ وہ کافر ہی کی کیوں نہ ہو موت نہیں۔ مومن کی روح جنت کے پہل کھاتی ہے، مرنے کے بعد اموات زیارت کنندگان کو پہنچاتے ہیں، اور اُن کے سلام کا جواب دیتے ہیں، ارواح اہل میں ملاقات کرتی ہیں۔ یہ تمام باتیں ان لوگوں کے متعلق ہیں جن کے زندہ ہونے کے متعلق کوئی تصریحی حکم موجود نہیں،

اس کے بعد اولیاء کا مرتبہ آتا ہے، ان میں سے کئی ایک نے مرنے کے بعد کلام کیا یا حرکت کی جس سے ان کی ایک قسم کی حیات کا پتہ چلتا ہے۔ یہ بھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ کسا طہین قبروں میں نماز پڑھتے ہیں،

ان کے بعد شہداء کا مرتبہ آیا جن کے متعلق قرآن مجید میں واضح الفاظ میں حکم آیا ہے، کہ انہیں ہر رات کھڑے رکھا جائے گا۔ ان کا جنت میں چلنا پھرنا ثابت ہے، قرآن مجید نے بھی بتا دیا ہے کہ انہیں رشتہ بھی دیا جاتا ہے، جو زندگی کی علامات میں سے ایک علامت ہے، اس پر ہم نے شاید بھی پیش کردئے ہیں سے ان کا زندہ ہونا ثابت ہو جاتا، شہداء کے بعد انبیاء کا مرتبہ آیا۔ کیونکہ شہداء و انبیاء کی امت کے افراد ہوتے ہیں۔ لہذا جواب ایک ہوتی۔

گویہ مرتبہ حاصل ہو۔ کہ وہ زندہ ہو، تو نبی بدرجہ اولیٰ زندہ ہونا چاہئے۔ بالخصوص سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ان میں دونوں صفات موجود ہیں، چنانچہ آپ پڑھ چکے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس زہر کی وجہ سے ہوئی۔ جو خیر بن زینب نامی ایک یہودی عورت نے آپ کو اوسا آپ کے ساتھیوں کو دیا تھا۔ لہذا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نبوت اور شہادت کے دونوں اوصاف پائے گئے، تو آپ کا زندہ ہونا اور بھی قوی اور واضح ہو جاتا ہے، اب ایسے یہاں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کے زندہ ہونے کے دلائل پیش کرتا ہوں، علامہ جمال الدین سیوطی اپنے رسالہ نبیاء الاکلیا میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کا اپنی

قبروں میں زندہ ہونا ہمیں قطعی طور پر معلوم ہے، اور دلائل سے ثابت ہے، اور اس بارے میں حدیث میں تو قریباً اربعائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اچھلے۔ اب میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت شہادت کی موت شہداء کی موت کی موت تھی، اس لئے کہ خیر بن زینب نے آپ کو عورت زہر تھا، اس وقت آپ کا

کچھ صحابہ بھی موجود تھے، اور دیگر صحابہ اور دشمنین براہین معروضی تھے، یہ اس قدر قائل زہر تھا، کہ اس سے کھانے والے کی فوری موت واقع ہوتی، کچھ صحابہ نے بھی کھانے میں ہاتھ ڈالا تھا، آنحضرت نے بغیر منہ میں لیا، تو نسخے نے آپ کو بتا دیا کہ اس میں زہر ہے، بشرط البرادہ نکل چکے تھے اس لئے اس زہر سے اُن کی موت واقع ہوگئی، آنحضرت نے فقرہ منہ سے نکال پھینکا اوسا آپ کے فرمانے پر حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایسا ہی کیا۔ اس واقعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے علامہ برسالہ نبیاء الاکلیا کی حیات الانبیاء و اوصیائے کب کے آخر میں دے دیا گیا ہے، صفحہ ۲۳۳ تا ۲۳۴

کا پنج نکلتا معجزہ تھا کہ جب یہودیہ سے دریافت کیا گیا تو اس نے اعتراف کیا کہ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کی غرض سے زہر دیا ہے، زہریت نے یہ بھی کہا کہ میں جانتی تھی کہ اگر آپ نبی ہوں گے تو اللہ تعالیٰ آپ کی اس کی اطلاع دے دیں گے، اگر نبی نہ ہوں گے تو آپ اس سے نجات پیا جائیں گے، اب چونکہ آپ نبی تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی اطلاع کر دی، اسی آپ کی نیک نظر، مگر چونکہ زہر بہت قاتل قسم کا زہر تھا۔ اس لئے اس کا اثر باقی رہا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی وجہ سے بھی ورد کا دردہ پڑتا، تا آنکہ آپ کی وفات اسی زہر کے اثر سے ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے :-

مَا ذَاكَ أَكَلَتْ شَعِيرَتُكََا فِي حَقِّي كَانَ الْإِنْفَاطُ عَنِّي أَهْرَاقِي

میں نے جو لقمہ خیر میں کھایا تھا اس کا اثر بھی مجھے خود کر آتا تھا۔ اور اب تو اس نے میری رنگ بہر کاٹ دی ہے اور بہر ان دو رنگیں میں، جو دل سے نکلتی ہیں، اور انہی سے شراب منسوب ہوتی ہیں، اس طرح مرتبہ نبوت اور مرتبہ شہادت دونوں آپ کو محال ہو گئے۔

امام احمد اور حاکم وغیرہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں فرما رہا تھا قسم کھا کر اس بات کے کہنے کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے، بہر نکھتا ہوں بہریت اس کے کہ ایک یا بھی قسم کھا کر کہوں کہ شہید نہیں ہوئے، وَذَلِكَ لَآَنَّ الْاَلَهَ الْاَخْذَةَ فَنَبِيًّا وَالاَخْذَةَ شَهِيدًا اَمَلَتْ یہاں سے معلوم ہو گیا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات و دنیا شہادت تھی، شہداء کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے، کہ وہ زندہ ہیں، اور خود خدا نے انہیں گواہی سے منع کیا ہے، آنحضرت میں دوسرا نصف مرتبہ نبوت تھا جس کے متعلق مزید بحث آگے آئے گی،

سیوطی نے اپنے رسالہ انباء الاذکیا میں لکھا ہے، کہ شاید ہی کوئی نبی ہو گا جس میں نبوت اور شہادت کے دونوں پائے نہ لگے ہوں، اس صورت میں تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات اس قرآنی آیت کے تحت آجھالے ہیں جو شہداء کے متعلق ہے۔

زمین انبیاء کے معمول کو نہیں کھاتی | سیوطی انباء الاذکیا میں لکھتے ہیں، کہ ابو داؤد اور ترمذی نے اس بن ابی اسحق سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچھ کا دن سب سے افضل دن ہے لہذا تم اس دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جائیگا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے نزدیک : ۸ : ۱۳۱، لکھ سیوطی انباء الاذکیا میں لکھتے ہیں، کہ ابو یعلیٰ طبرانی اور حاکم نے مستند میں اور بیہقی نے دلائل النبوۃ میں اس حدیث کی روایت کی ہے، مزید برآں خصائص البکری ج ۲ : ۲۶۰ میں ہے کہ احمد بن حنبلہ میں بھی یہی حدیث روایت کی ہے،

لکھ نسائی : ۸ : ۳۱۲





دنیوں کا گوشت نہ زمین کھا سکتی ہے، نہ زندہ ہے،

اس کے بعد ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ابو العالیہ تک یہ سننا صحیح ہے، مگر ان کی تاریخ وفات اگر ان کے ہاں ہی طرح محفوظ ہے، کہ اس پر تین سو سال گزرنے چکے ہیں، تو پھر یہ نقش نبی کی نقش نہیں ہو سکتی بلکہ کسی صالح انسان کی ہوگی، کیونکہ حضرت علی علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامین کوئی شی نہیں ہوا، جیسا کہ بخاری کی حدیث میں مذکور ہے، اور حضرت علی علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیانی زمانہ چار سو سال ہے، یعنی چھ سو سال اور بعض چھ سو سال کہتے ہیں،

جو سن گزرنے کے بعد ان کی تاریخ وفات آٹھ سو سال پہلے ہو، اور یہ تاریخ وانیال کے زمانہ کے قریب ہو جاتی ہے، لہذا یہ نقش درحقیقت وانیال کی نقش ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ کوئی اور جو، یا بنیوں میں سے یا صالحین میں سے مگر ظن غالب یہ ہے کہ وانیال ہی ہوں گے، اس لئے کہ لیلان کے بادشاہ نے وانیال کو گرفتار کر لیا تھا، اور اسے اپنے پاس قید میں رکھا تھا، جیسا کہ بیان ہو چکا،

ابو العالیہ تک صحیح سند سے یہ بھی مروی ہے، کہ ان کی تک ایک باشرت لمبی تھی، اور ان بن مالک سے جب سند سے مروی ہے، کہ ان کی مالک ایک ٹافہ لمبی تھی، اس سے یہ احتمال ہوتا ہے، کہ وہ نقش کسی قدیم نمری کی ہے، جن کا زمانہ اس سے پہلے کا ہو، واللہ اعلم،

ابو یوسف ابی الدنیا نے کتاب احکام القبر میں بیان کیا ہے، کہ

حدثنا ابو بلال محمد بن الحارث بن عبد اللہ بن ابی بروجہ بن ابی مؤویہ

الکافری حدثنا ابو محمد القاسم بن عبد اللہ بن ابی الاشعث الکحمی

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم،

کہ وانیال نے خدا سے دعا کی کہ انہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اورت دفن کرے چنانچہ جب ابو مؤویہ اشعری نے قبر فتح کیا، تو وانیال کو تابوت میں پایا۔

أَصْرَبْتُ شُرُوفَ مَا وَرَدَ دُفْنُ

ان کی رئیس اور عیدیں ابھی تک حرکت کر رہی تھیں،

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا،

مَنْ خَلَّ عَلَى هَذِهِ يَالِ قَبْرِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَجَسَتْ،

جو وانیال کا پتہ بتائے اسے جنت کی خوشخبری دو،

جن شخص نے ان کا پتہ بتایا، اسے حرم قوس کہا جاتا تھا، ابو یوسف نے اس کی اطلاع حضرت عمر گردی، حضرت عمر نے جواب میں کہا کہ وانیال کو دفن کر دو اور حرم قوس کو میرے پاس بھجھو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جنتی ہونے کی بشارت دی ہے،



بنایا کہ دانیال خود کے جہد کے بادشاہ کے پاس متحد اصول علم آئے اور کہا فلاں رات ایک بچہ پیدا ہو گا جو تمہارے ملک کو تیار و برادر کر دے گا۔ اس پر اس بادشاہ نے قسم کھائی کہ اس رات جو بچہ بھی پیدا ہو گا۔ اسے قتل کر دیا جائیگا لیکن دانیال جب پیدا ہوا تو اس نے اپنے والد سے کہا کہ میں اس رات بھر دانیال کو چاہتے ہوں، مگر آپس کوئی ضرر نہ پہنچایا، صبح ان کی والدہ نے ان کو دیکھا، کہ فریادیں پھاٹ رہے ہیں، اس طرحی سے اللہ نے انہیں بادشاہ کے ماتحتوں سے قتل ہونے سے نجات دلائی۔ یہاں تک کہ وہی بچہ ہو کر نبی ہوئے، ابوکر وہ کہتے ہیں کہ میرے والد ابو موسیٰ نے بتلایا کہ اس کاؤں کے علماء کا کہنا ہے، کہ دانیال کی انگوٹھی کے نگینہ میں جو نقش ہے، اس میں یہی دو شیر انہیں چلائے ہوئے دکھائے گئے ہیں، تاکہ وہ اس کی اس بڑی نعمت کو قبول نہ جائیں، اس کی استناد حسنہ ہے۔

**دانیال کے متعلق** ابن الجوزی اپنے دلائل میں کہتے ہیں کہ اگر غیر زندہ ہو تو ان کا جسم اس زمانہ کے لوگوں کے مطابق ابن حجر کا بیان ہے، جو اسے بتا رہا ہے، کہ خود موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بھی تھے، اور ان سے پہلے بھی ہوئے ہیں، اس کے بعد ابن الجوزی نے: عمران الخونی تک اپنے استاد سے بیان کیا ہے، کہ دانیال کی ناک ایک ماٹھ لہنی تھی جب ابو موسیٰ کے جہد کا وقت میں انہیں نکالا گیا، اور ایک شخص ان کے پیلوں کو کھرا ہوا، تو دانیال کا ٹھنڈا اس شخص کے سر کے پار آیا، ان تمام بیانات سے کم از کم اتنا یقین ثابت ہو سکتا ہے، کہ دانیال ہی کا جسم تقریباً آٹھ سو سال کے بعد علیہ کا دیا پایا گیا۔ اور یہ حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی پوری تائید کرتی ہے،

**ایک اعتراض** آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کیا ہے، کہ میں انبیاء کے جسموں کو نہیں کھاتی، مگر صحیح ابن حبان، ابن ابی اسحاق بنی حاتم نے وقتوں کے تیسرے زمانہ کے لئے ہونے لکھا ہے، کہ جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ وہ نبی اسرائیل کو لیکر مصر سے روانہ ہو جائیں، اور ساتھ ہی یہ حکم دیا کہ حضرت یوسفؑ کی پائیوں کو بھی ساتھ لے لیں، ویسے نہ تھوڑے ہیں، یہاں تک کہ ارض مقدس میں جا کر دفن کریں، ایک بڑھیا عورت نے حضرت یوسفؑ کی حضرت یوسفؑ کے دفن ہونے کی جگہ کا اس شرط پر بتلایا کہ میں اس بڑھیا کو بھی ساتھ لے جائیں گے، چنانچہ حضرت موسیٰؑ اس بڑھیا کو لے کر مصر کے صندوق کو جس میں حضرت یوسفؑ کی نعش تھی نکال کر ساتھ لے گئے۔

**جواب** انساب الدین خفاجی نے اس اعتراض کو نقل کر کے خواص کا جواب دیا ہے، کہ عظام دہریوں سے اس بڑھیا کی ہڈی تھم دیں تھا، یا یہ کہ اس نے عظام کا لفظ اس لئے استعمال کیا کہ ہڈیاں تو کم ہی ہر سیدہ ہوتی ہیں، اور اس نے بدن میں روح کو قائم پایا۔ لہذا اسے ہڈیوں سے تعبیر کیا، یا یہ کہ اس بڑھیا کا یہ خیال ہو گا، کہ انبیاء کے جسم عظامہ الناس کے جسم کا کھنڈن کو زیر ہوئے ہیں، اور حروف کتابہ کے پہلے جواب ہی درست جواب ہے، غرض زبان میں عظام کا لفظ مجاز منزل کے طور پر تمام بدن کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے، جیسے ان غصوں میں،

يَا خَيْرَ مَنْ دَفِنْتَ بِالْقَاعِ اعْظَمُهُ  
كُنْصَى الْعِنْدِ لَيْتَ لَوْ أَكُنْتُ سَاكِنُهُ  
فَدَلَابٌ مِنْ طَيْفِهِ الْقَاعُ وَالْكَافُ  
فِيهِ الْعَقْلُ وَفِيهِ الْجَوُّ وَالْحَسْرَةُ

لدا مایہ تذکرہ غفر نمبر ۲۵۸۵۷۲ بغیر طبری سورہ یوسف صفحہ ۷۲ آمیزہ تو دینی حسنہ و الخونی باب انساب الخونی



ہے اس پر کپ فرماتے ہیں، ثم ما ذكره الفصل في من ائمه عليه الصلوة والسلام تغيبت وائمتته بعد وفاته  
 فقد اكدت صرف يدل الاخر بالعكس ولم يظهري في جسد المشرق تغيبا ابداً او شمع حريق  
 الخاضعين من مذهب المذاهب المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة المذمومة  
 بعد وفاته اصيب من ربه واثبت آيت اخوة من وجهه جسد له واسره بقا رفاكه ما يتاخر افراده للكل  
 نعم اني لا يكتفينا ذلك قلت كبعدها حضرت علي بن ابي طالب وعلوه في يومين تغيبا كذا جسد له  
 جسم من خلوة كوني تغيبا انهم هماء اور تمام حاضرین نے آپ سے ستری اور نہ کسی غائب سو گھسی،  
 ہری نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ میں نے آپ کی وفات کے بعد جو خبر سنی تھی اس سے بہتر کوئی خوشی نہیں سنی تھی اور نہ اس وقت میں  
 نے آپ کے چہرہ مبارک سے کوئی اندوشن ترچہ رو دیکھا جو تغیر عام اموات کے چہروں میں ہوتا ہے، وہ آپ کے چہرہ میں زخا،  
 اسب، دوسری روایت کو یقین بالجرح ہے، جسے انہوں نے اسمعیل بن ابی خالد سے روایت کیا ہے، دیکھتے اور انہیں گرجہ نظر میں  
 مگر کب کب اکثر غلطی کھا جاتے تھے، چنانچہ ان جھگڑاتے ہیں،

وقال لم ي عبد الله بن احمد عن ابيه في موضع آخر ابن مهدي اكد تغيبا من وكيع  
 وكيع اكد تغيبا من وكيع. وقال في موضع اخر اخطأ وكيع في تغيبا من وكيع  
 وقال محمد بن نصر المروزي كان يحدث باخوكة من حفظه فيغير الفاظ الحديث  
 كائما كان يحدث بالمعنى ولم يكن من اهل اللسان .  
 عبد الله بن احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہوئے ایک اور موقع پر کہتے ہیں، ان ابن مہدی کہتے سے زیادہ تسخیر کیا کرتے  
 تھے، اور کہتے ان سے زیادہ غلطی کھاتے تھے، ایک اور جگہ پر کہا ہے، کہ دیکھتے نے اپنے انجمن و شیوخ میں غلطی کھائی ہے،  
 اور محمد بن نصر المروزی کہتے ہیں، کہ کب کب آخری عمر میں حافظ سے حدیث بیان کیا کرتے تھے، لہذا الفاظ حدیث کو بدل دیتے  
 وہ اپنے خیال میں روایت بالمعنی کرتے تھے، حالانکہ اہل زبان میں سے نہ تھے،  
 مزید دلیل کو کب کب اس روایت کی بنا پر بھیجانی دراجلے لے گا تھا، مگر وہ مکہ سے ہجراک نکلتے میں کامیاب ہو گئے ہیں یا  
 اس روایت کے متعلق شہاب الدین خفاجی کا بیان نقل کرتا ہوں،

وقد حرم الله جسده على الارض واخيا في قبره كسائر الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام وقد رايت في بعض الكتب ان السلف اختلفوا في كنه من قال ان ائمتنا  
 صلى الله عليه وسلم لما انتقلت روحهم للملا، الا حلق تغيبا من وكيع .  
 ابن الجراح حدث عن اسمعيل بن ابی خالد ان رسول الله عليه وسلم لما اتوا في  
 لم يدفن حتى بما بطنيا وانشئ خصره واخضرت اظفاره لانه صلى الله عليه وسلم

لے تھذیب التھذیب : ۱۱ : ۱۲۵ - لے تھذیب التھذیب : ۱۱ : ۱۲۶

لے تھذیب التھذیب : ۱ : ۳۹۰



**سہیلی کا بیان** | سہیلی ابن ہشام کا یہ قول نقل کرنے کے بعد کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کے لئے صحابہ نے آپ کی قمیض اٹا کر لے کر اٹھ کر لیا۔ تو ایک آواز آئی جسے سب نے سنا۔ مگر کوئی شخص دیکھائی نہیں دیا۔ کہتے ہیں۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کچھ عرصے کی نبوت کا ایک معجزہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرات زندگی میں، ملاوت سے پہلے اور ملاوت کے بعد بھی نماز پڑھنے کے بعد کچھ عرصے تک ایک معجزہ یہ ہے کہ آپ کو پورا دن عین اللہ کتاب القہر میں صحیح سند سے کیا ہے، کہ جب آپ کو کپڑے سے ڈھانپا ہوا تھا تو گھر والوں نے یہ کہتے ہوئے سنا،  
اَللّٰہُ لَاحِقٌ عَلَیْکُمْ بِرَحْمَۃِہٖ الْوَحْدَیْہُ وَنَحْنُ کَاثِرٌ یَا اَہْلَ الْبَیْتِ اِنَّ فِی اللّٰہِ عَوْضًا مِنْ کُلِّ تَالِفٍ وَخَلْقًا مِنْ کُلِّ هَالِکٍ وَعِزًّا مِنْ کُلِّ مُضْمِیۃٍ تَفَا صُبْرًا وَاِحْتِمَیۡنُ اِنَّ اللّٰہَ مَعَ الْعَاصِیۡنَ وَحَسْبُنَا اللّٰہُ وَنُصْرَ الْوَکِیْلِ، اور پھر کہتے ہیں کہ ان الفاظ کا کتنے والا حضرت ہے۔  
ایک معجزہ یہ تھا کہ جب علی اور فضل بن عباس آپ کو غسل دے رہے تھے، اور فضل پانی ڈالنے لگے تو انہوں نے کہا۔  
”اَنْجِیْ اَنْجِیْ وَفَاۡی اَحَدٌ شَیْئًا یَنْزِلُ عَلَیْ ظَہْرِیْ“ مجھے بچانا مجھے بچانا، مجھے یوں معلوم ہوا ہے، کہ میری پیٹھ پر آگ کی چیز اتر رہی ہے،

ایک معجزہ یہ تھا کہ آپ سے کوئی ایسی علامت ظاہر نہیں ہوئی جو دیگر اموات میں ظاہر ہوتی ہے۔ اور نہ آپ کو بوسہ یا بوسہ دیا ہوا، حالانکہ دفن سے پہلے آپ کو گھر میں بانی در تک رکھا گیا۔ پھر آپ کی وفات اڑھائی بجے کے بعد میں ہوئی، (اور یہ نہایت عرب میں گرمی کا مہینہ ہوتا ہے)، آپ زندگی میں بھی اور وفات کے بعد بھی پاکیزہ تھے، اگرچہ آپ کے چچا عباس نے علیؑ کو کہا کہ میرا بھتیجا یقیناً فوت ہو چکا ہے، اور وہ بھی ایک انسان تھا، اور اگر اس کو قتل کیا تو میں بھی بڑھ کر سکتی ہے، لہذا انہیں دفن کر دو،

سہیلی کے اس بیان سے واضح ہوتا ہے کہ یہ جہاں کا ایسا خیال تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو جائے مگر وہ حقیقت ایسا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا۔ (الریض الاثف: ۲: ۲۴۲)

**مولانا اشرف علیؒ** | مولانا اشرف علیؒ نے تھانوی صاحب سے اسی روایت کے متعلق استفسار کیا گیا تھا، میں یہ بیان تھانوی کا فتویٰ سوال اور تھانوی صاحب اور ان کے متعلقین کا جواب نقل کرتا ہوں،

**سوال** | سوال نمبر ۶۴۶۔ اجماع و انبیاء کے تغیر سے محض نظر رکھنے کے بارے میں صرف ایک روایت نظر سے گذرنا کہ۔ ماسلطت الارض علی احب الہیاء اذ کمہا ذالٰل، لیکن آپ کی وفات کے بعد جو عمارات نظر سے گذرے اس میں ایک روایت یہ ہے کہ آپ کے ناخن بہر ہو گئے تھے۔ ایک یہ کہ افتادہ حضرت آپ کی وفات معلوم ہوئی، ایک روایت یہ ہے کہ آپ اس وقت دفن نہ ہوئے، حتیٰ کہ قادیانہ اور ایک میں سے کہ حق کو بتانا بظنہ اور اسی تغیر سے حضرت صدیق اکبرؑ نے انہیں دفن و رحمت قائم کی کہ وہ کچھ تھرا سے نبی کی وفات ہو گئی۔ یہ ضرور حضرت عباسؑ نے بھی فرمایا، ان صاحب اللہ یا مومنؑ کہما یا سکن الجسرا، میں نے اس تغیر حدیث سے یہ نتیجہ نکالا

ان امارات و انباء اشرف الہیاء اشرف العلوم کراچی،

کیا تعین دفن کیلئے ایسا خفیف تغیر ظاہر کیا گیا تاکہ وہ دفن ہو جائے دیں اور معراج رومی سے باز آئیں، وادھر اطمینان و رستہ  
 : یقیناً آپ کا جرم بیاں تک تیر شریف میں پہلی حالت میں محفوظ ہوں ہے۔ زیادہ تعجب یہ ہے کہ حضرت معاویہ کے زمانہ میں  
 اور میں نے جہاں کی کئی قبریں تیر شریف میں دفن تھیں، تو ماہرین نے حضرت معاویہ کو لکھا کہ اس کے قبور پر پتھر نہ لگائے کہ میں اور  
 کوئی راستہ نہیں ہے، تو انہوں نے اجازت دیدی جب ہر کے لئے قبور کھودی گئیں تو روایت بتا رہی تھی کہ اللہ شہداء کی شاہان  
 اس طرح برآمد ہوئیں کہ معلوم ہوتا تھا سورہہ یس میں پھر انہیں کندھوں پر لا کر وہاں سے علیحدہ کیا گیا۔ ایسا ہی سلسلہ میں حضرت  
 حمزہ کے پاؤں پر بچاؤ رہ گیا تو خون نکل آیا جلا لکھ کر واقع شہادت کے چالیس سال بعد کا ہے مجھے جہاں تک معلوم ہے  
 ایسی کوئی روایت نہیں ہے کہ جس میں احسان شہداء کے محفوظ رہنے کا وعدہ ہو جب شہداء کے جہانم محفوظ نظر ہے تو انبیاء  
 کے جہاد و بدیدہ اولیٰ محفوظ ہوں گے۔ کیونکہ ان کے لئے وعدہ ہی ہے،

**الجواب فی التفسیر المغنی**۔۔۔ اخبر الحاکم والبیہقی۔۔۔ عن ابن اوس قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ ان اللہ حرم علی الآدمی ان یأکل اجساد الا نسیا۔۔۔ اخبر ابن ماجہ عن  
 ابی اللہ اور نحو، اس باب میں اور ماویہ شریف میں اور بولتے ہیں ان میں نقل کیے ہیں وہ اقوال اسی ہیں،  
 اس لئے لغات میں ہیں، بلکہ تیرت خاص کتب سے ہیں، ایسے تغیرات احیاء میں ہی مرض کے سبب ہو جاتے ہیں، حضرت  
 عائشہ کا قول ایسے ہی تغیرات میں ہوا، اور اس لئے ان تغیرات میں ہوا، اندیشہ یہ ہے کہ ان روایات کے رجال  
 لغات میں، ورنہ روایات ہی قوت میں ہیں لغات میں نہیں، باقی شہداء کے لئے بھی وعدہ کی احادیث اور ہیں،  
 فی التفسیر المغنی۔۔۔ ابو داؤد الطبرانی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 المومن الممتنع کالشہید المقتحط فی دمہ، اذا صلت لم یزید روحاً ذنباً ولا  
 رتہ روزانہ بعض خواب کی خاطر افان، تاہم اس کی مثال اس شہید کی ہے جو خون میں لٹھیرا ہو چکا ہے جب وہ  
 مرے گا۔ اسے قبر میں کیڑے نہ پڑیں گے،

واخبر ابن مندہ عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذا مات حامل القرآن احی اللہ تعالیٰ الی الارض ان لا تأکل اللحم، فقول الارض  
 یا رب کیف اکل اللحم وکل ما فی جوفہ، (یجب حاذق قرآن مر جانا ہے، تو اللہ تعالیٰ زمین کو حکم دیتے ہیں  
 کس کا گوشت نہ کھائے، زمین کہتی ہے، اے زمین اس کا گوشت کیسے کھاؤں جبکہ تمہارا کلام اس کے پیٹ میں ہے)  
 قال ابن مندہ فی الباب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وابن مسعود رضی اللہ عنہ  
 واخرج المروزی عن قتادۃ قال بلغنی ان الارض لا تسقط علی جسد الذی لم یحیل خطیئہ  
 لہ۔۔۔ انما تھاوی صاحب لسان الفاظ یہ تصریح کرتا ہے، کہ انہوں نے ان تغیرات کو تسلیم کر لیا ہے، کہ واقعی ایسا ہے، وہ  
 یہ تصریح غلط ہے، یہ تغیرات رد و واقع نہیں ہوئے، یہی جتنی کہ کوئی کہ اس روایت کی بنا پر واجب انزل تک تو اسے لکھا گیا، انیل (نیل)  
 کا واقع میں پہلے بیان کر چکا ہوں، جب آٹھ سال کے بعد بھی ان کا جرم تکرار نہ تھا تو کیا وہ ان کے گناہ انصرفت (باقی) پر غلط ہیں

مجھے معلوم ہوا ہے کہ زین کو ان لوگوں کے خبریں پر مسلط ہونے نہیں دیا جاتا جنہوں نے کوئی گناہ نہ کیا ہو۔  
اور مجھ کو ان روایات کی صحت میں کی تحقیق نہیں، لیکن قدر خود اسباب تقویت سے ہے کہ کوئی دلیل مخالف نہیں،  
اس لئے قبول کرنا ضروری ہے۔

حضرت تھانوی کے نزدیک صاحب | اور صاحب روح المعانی کا یہ قول :-

رُوحُ الْمُعَانِي كَا قَوْلِ دَا جِبِ الرُّوحِ وَمَا يَحْتَمِي مِنْ مَشَاهِدَةٍ يَعْصِي الشَّهَادَاتِ الْبُذْنِيَّةَ قَتْلًا

مَنْذُ مَلَكٍ مَسْنُونٍ وَاسْمُهُ إِلَى الْيَوْمِ تَغْيِبُ جُورُوحِهِمْ دَمًا إِذَا سَرَفَتْ الْعَصَايَا ذُنُوبًا  
مَرَاةَ هَيْئَاتٍ بَيْنَ بِلَانٍ وَمَا هُوَ إِلَّا حُلَاثٌ خَرَفَةٌ وَكَلَامٌ يَشْهَدُ عَلَى مُصَدِّقَةٍ تَقْدِيمِ السَّخَاةِ (روای)  
واجب الروی ہے، لکھنا غلطاً اللہ شامدۃ المتواترۃ فیہا مافی المظہری اخرجه مالک عن عبد الرحمن  
بن صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجوح وجده الله بن جبريل الانصاري كان قد حضر السيل فبجى  
الى قوله ، فوجد امر يتغيرا كأنهما مائتا بالأس كان بين احده وبين حفرة فنهما استنفا  
اربعين سنة ، واخرج البيهقي ان معاذية لما اراد ان يخرجى كظامة نادى من كان له قاتل  
بأحد فليشهد فخرجوا الناس الى قتلاهم فوجدوهم رطاباً يتشنون فاصابت السحابة رجلاً رجلاً  
منهم فامتعشوا دماً ، واخرج البيهقي عن جابر وفيه اصحاب السحابة قدم حجر فامتعشوا دماً ،  
اور اگر کوئی واقعہ اس کے خلاف پایا جائے اس کا جواب بیان القرآن کے متن و مابعد العوائد میں مذکور ہے الحاشیہ علی  
اور یہ سب جب ہے کہ روایات کے رجال ثقاہت میں ہیں روایات ہی صحیح نہیں اور اس احتمال میں ضمنی ذیل ہے  
اور قوت ہو گئی۔

مولوی محمد الطحطاوی برودانی کا تفسیر | اس کے بعد تھانوی صاحب نے مولوی محمد اسحق برودانی کا اس پر تفسیر دیا ہے،

وہ لکھتے ہیں :-

تفسیر کے متعلق کتب میں الجراح نے اسفل بن خالد سے روایت کی ہے، اور اسفل اور کعبہ کے پائے کے ہیں اور اسفل  
یابی ہیں مگر یہاں نہ لکھنا ہے اس کا ترجمہ نہیں اور کتبہ راوی محذوف ہیں اس کا ٹھکانہ نہیں اور اس روایت پر اس فرق میں  
(حاشیہ حاشیہ ۱۴۵) فاجمہ تخریفاً تخریفاً یہاں ہر گاہ کہ ترجمہ کر لیا ہے اصل کتاب میں ترجمہ نہیں دیا۔

حاشیہ صفحہ ۱۴۵ : لے صاحب روح المعانی کے ان الفاظ پر عجیب ہوتا ہے کہ بار جو صاحب علم و فضل ہونے کے ساتھ  
سخت و الفاظ استعمال کرتے ہیں حالانکہ خود سراسر غلطی پر ہیں، ملاحظہ ہوا اسی کتاب کا صفحہ ۱۰۹ : لے دیکھیں ہر طحاوی : ۱۳۱۳  
لے امداد القاضی : ۵۰۹ ، اصل کتاب میں اسی طرح دیا ہے، بسناؤ اور دیکھیں سنہ چاہیے۔

جو قرن یاعین کا ہے عزت انکار کیا اور صدیقی میں جب تعداد کا یہ حال معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت محض بے اصل ہے اور قاطعاً غلط ہے۔

و نیز چهارشنبه که شب تک لاش مبارک که بعد از پیمودن نخل طوطی و فی الطیقات کاین سعد  
ج ۳۳: و قوفی صلوات الله علیه یوم لا شین (رجین ذاعت الشمس ص ۲۱) و ج ۲  
یوم انشا و حین ذاعت الشمس و ج ۱۱ یوم لاش می تیر نهی برتا. فیکف حسید المرسلین  
اس عرض سے مقصود یہ ہے، اگر کہ حضور والا پس فرمایں، تو نصیحت جواب فرما کر شکر گوئے کا حکم دی (الفرقۃ فی اللغات)  
شمسہ شانیدار مولوی عبارت ذیل بہت ابن ہشام میں مل گئی۔ عمل کے متعلق یہ۔  
وہ الماحذ الی

عبدالماجد و ریاضی و لکھنؤ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹھائی میں من اللہیتہ  
اس سے بڑھ کر اور کبھی نہ ہوگی ..... پھر اسی میرت ابن ہشام میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت  
علی رضی اللہ عنہ جالہ اور دریاں الفاظ کا تہ جاتے تھے،

بَابُ ثَلَاثَةِ وَأَرْبَعِينَ مَا أَطْلَقَ لَكَ حَيًّا وَمَيِّتًا  
 ابن حجر مكي في التلخيص في بيان ما في المتن من أن ابن ماجه كتب في الجواز باب ما جاء في غسل  
 الميت في الماء عليه، وسئل عن علي بن أبي طالب قال لما غسل النبي صلى الله عليه وسلم  
 ذهب يذهب منه ما يذهب من الميت فلم يجد، فأفاد ما في الطيب طيب حيا وميتا  
 (المنصور ص ٩٠٥٠)

ابن قیم کا بیان ابن قیم کہتے ہیں کہ ہمارے استاد احمد بن عمر نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ اشکال اس طرح حل ہوگا اور ہر علم محض نہیں ہے بلکہ ایک حالت سے دوسری حالت میں منتقل ہونے کا نام موت ہے، اس کی علامت یہ ہے کہ ریشہ اور قوتیں مرنے لگیں اور مر جانے کے بعد پھر شرب کے ٹال زندہ ہیں، زندہ پالنے میں اور خوش ہوتے ہیں۔ وہاں میں زندوں کی جیسا سفارت میں ہے، ان کے لئے کھانا اور کپڑا کی ضرورت ہے۔ تو انہی کو تو بارہا دہائی اس کے منتفی ہوں گے فریادیں بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ :-

اِنَّ الْاَكْثَرَ مِنَ الْاَنْثَا كُلُّ الْجَسَادِ الْاَنْبِيَا (زمین انبیاء کو جس میں کہ نہیں کھاتی)

اور یہ کہ معراج کی رات بیت المقدس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتماع انبیاء سے ہوا، اور آسمان بھی انکی ملاقات ہوئی، علیہ السلام سے اور حضرت علی علیہ السلام نے یہی فرمایا، جو شخص آپ کو سلام کرے آپ کا اجر کثیر ہوگا، و آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ و غیرہ وغیرہ اسودجن سے یہ قطعی حدیث پر ہے اس کے بعد بخاری کی دوسری عبارت نقل کی ہے، جس میں پہلے دسے چکا ہے، اس کے بعد میں نے ان الفاظ کو یہاں دہرا کرنا ضروری سمجھا۔ اور حدیث کو دہرنا عبارت کی جگہ پر نقل کرنا درست نہیں،

نہایت پر طباعت کی غلطی سے اس کتاب میں اسی طرح ہے، ہاں اُنکے کُتبی چاہئے۔



وَرَدَى أَحْمَدًا وَصَلَّى وَاهْتَفَى اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ -

مَرَرْتُ عَلَى مَوْصِي نَبِيِّ فِي جَنْدِ الْكُتَيْبِ الْأَحْمَرِ دَهْوًا يَصْلُحُ فِي خَبَرِهِ

معالج کی دلت مرخ میا کے قریب سے میں موصی علیہ السلام کے پاس سے گذرا وہ تو تین کمرے نماز پر صبر رہے تھے،

**سید انور شاہ رحمہ اللہ کا بیان** | سید انور شاہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں :-

مراقاة میں ہے، (کہ سچ (جوئی) میں بلند آواز کرنا خواہ، دلوائی ہی کیوں نہ ہو حرام ہے، امام مالک سے منقول ہے کہ حضرت  
کا احترام وفات کے بعد بھی بعینہ اسی طرح واجب ہے جس طرح آپ کی حیات میں واجب تھا بعینہی میں حضرت ان سے روایت  
ہے، اور انہوں نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور حافظ (ابن حجر) نے بھی جلد میں ان سے اتفاق کیا ہے، کہ

### انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں

گوگو کو اس حدیث کا مفہوم سمجھنے میں وقت پشی آئی ہے، کیونکہ کتب وفیات خود زندہ ہے، اور اسے فنا نہیں خواہ  
کافر کی روح ہو خواہ مؤمن کی، لہذا جب کہ ہم دعویٰ زندہ نہیں تو انبیاء کے زندہ ہونے کا کیا مطلب ہوگا؟  
یاد رکھیں کہ عبادت نفس روح کے زندہ ہونے اور اس کی قدرت حیات کو بیان کرنے کے لئے وارد نہیں ہوئی، بلکہ ان کے  
زندہ ہونے کا تو پہلے ہی فیصلہ ہو چکا ہے، بلکہ ان سے اور روح کا افعال سے مطلق جہاں یا نہ ہو بلکہ، لہذا اس حدیث کا مطلب  
یہ ہوگا کہ دنیاوی امور پاکیزہ عبادات اللہ مبارک افعال کرنے سے مطلق نہیں ہیں، بلکہ اپنی قبروں میں بھی ان افعال کے کر لیں،  
بعینہ اسی طرح مشغول ہیں اسی طرح دنیاوی زندگی میں تھے، چنانچہ وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور حج بھی کرتے ہیں، یہی حال ان کے  
متبعین کا ہے، اپنے اپنے مرتبہ کے مطابق، ہاں البتہ جو لوگ دنیا میں ان افعال سے مطلق ہیں آخرت میں بھی مطلق ہوں گے،

وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ الْعَالَمِ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَلَىٰ،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلنے کا لفظ اور کرسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عبادت  
کا ذکر کیا ہے، تاکہ اس بات پر تشبیہ کر دیں کہ ان کے زندہ ہونے سے کیا مراد ہے، لہذا وہ اپنی قبروں میں نماز بھی پڑھتے ہیں، اور حج  
بھی کرتے ہیں، اور زندہ گلوں کے سے افعال کرتے ہیں، ان کے زندہ ہونے سے یہی مراد ہے، چنانچہ ہر عالم میں ہے، کہ فعال مردہ  
۲ مراد وہ عمل زندہ لوگوں کے افعال ہیں، آخرت میں موت میں افعال سے مطلق ہونا ہے جس طرح کہتے ہیں کہ کلمہ زندگی ہے، اور جہالت موت، یہاں  
سے ایک اور حدیث بھی ملے ہوئی ہے، کہ اگر مردہ کو دعا کی جائے، اور وہ یہ ہے کہ وہ بھی کوئی شخص آپ پر سلام بھیجتا ہے، تو آپ  
کو آپ کی روح فرمادی جاتی ہے، اور آپ سلام کا جواب دیتے ہیں، روح کے کلام ہے کہ یہاں تک کہ آپ کو قبر میں زندہ کیا جاتا  
ہے، بلکہ اس سے مراد ایک بجانب سے دوسری جانب تو رہنمائی کرتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دونوں حالتوں میں زندہ ہیں  
بسی طور کہ آپ کسی حالت میں بھی مطلق نہیں ہوتے، مگر آپ حق سبحانہ کی طرف توجہ میں غرق ہوتے ہیں، اور جب کوئی شخص سلام کرتا ہے  
تو آپ کی حالت ٹوٹ آتی ہے یعنی چونکہ سبب مشغولیت حق آپ کی توجہ میں طرف تھی، اس لئے اس طرف توجہ دیتی ہے

لے انباء الاذلیا، اور حواء الاذلیا، اور ذوقانی، ۵۵: ۳۲۲، ۵۷: ۲، فیض الباری، ۲: ۶۴، کتاب النور، باب رفع الصوت،  
(حاشیہ ۵ صفحہ ۱۰۷)

میں اس حدیث کا مفہوم سمجھنے میں وقت پشی آئی ہے، کیونکہ کتب وفیات خود زندہ ہے، اور اسے فنا نہیں خواہ کافر کی روح ہو خواہ مؤمن کی، لہذا جب کہ ہم دعویٰ زندہ نہیں تو انبیاء کے زندہ ہونے کا کیا مطلب ہوگا؟ یاد رکھیں کہ عبادت نفس روح کے زندہ ہونے اور اس کی قدرت حیات کو بیان کرنے کے لئے وارد نہیں ہوئی، بلکہ ان کے زندہ ہونے کا تو پہلے ہی فیصلہ ہو چکا ہے، بلکہ ان سے اور روح کا افعال سے مطلق جہاں یا نہ ہو بلکہ، لہذا اس حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ دنیاوی امور پاکیزہ عبادات اللہ مبارک افعال کرنے سے مطلق نہیں ہیں، بلکہ اپنی قبروں میں بھی ان افعال کے کر لیں، بعینہ اسی طرح مشغول ہیں اسی طرح دنیاوی زندگی میں تھے، چنانچہ وہ نماز بھی پڑھتے ہیں اور حج بھی کرتے ہیں، یہی حال ان کے متبعین کا ہے، اپنے اپنے مرتبہ کے مطابق، ہاں البتہ جو لوگ دنیا میں ان افعال سے مطلق ہیں آخرت میں بھی مطلق ہوں گے،

مزدبیاں زندگی کے لائق اور طرب میں جن کا شمار نہیں ہو سکتا اور دنیا کی زندگی سب سے اعلیٰ اور اکل ہے، اس کے بعد صحت کا مقربہ آتا ہے، اسی طرح درجہ بدرجہ طرب و رغبت کا فرق ہے، یہ مرقہ ہے یعنی تمام ترکیب کا مہل سے مہل ہے اس کے لئے سوائے پاکت اور تنہا ہی کے کچھ نہیں، اس کے مرقہ ہونے سے یہ مراد نہیں کہ اس کی تسویح بھی قنار ہو گئی ہے۔ اسی لئے قرآن مجید فرماتا ہے: **لَا يَمُوتُ فَيُحْيَا وَلَا يَخْيَا وَلَا يَمُوتُ** جان کے نہ مرنے سے مراد ہے کہ ان کے کف و فنا اور موت نہیں، اور یہ حیات سے مراد ہے کہ ان میں زندہ لوگوں کے افعال نہیں پائے جاتے۔ زندہ لوگوں کے فعل نیک، اعمال و افعال ہیں، نہ کہ فرق و غیر جیسا کہ حدیث میں ہے

کیا وہی زندگی ہے اور ذکر زندہ ہے، اور خدا سے غافل مرقہ

لَيَسِّرُ مَوْتَكَ مَا سَوَّاهُ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمَّا الْمَيِّتُ فَحَبِيبُ الْأَخْيَارِ

جراور اچھے ہمیشہ کی باتیں کرتی رہتی ہیں اس افعال حیات نہیں کہا جا سکتا اور نہ یہی پرکھتے ہیں، اسی لئے میں پہلے کہہ چکا ہوں کہ آخرت اعلیٰ مرقہ علیہ سلم کا فہان لا یشخّذہ فہا صر محمول ہے، اور یہی ایک واقع ہے یا ان کہا جائے کہ تمام کے حالات کو، اور رکھ رہیں کہا گیا۔ وہ نہ خواص کا حال تو آپ کی طرح چلے۔ وہ عام بھی پڑھتے ہیں، اور سچ بھی کرتے ہیں، لہذا ان کی دنیا عبادت سے مشغول رہیں، لہذا ان کا کوئی معنی نہ ہو، الیٰں میں ایک تہی کھڑی میں حیات کا فہان افعال حیات کے افعال سے کمال کیا گیا ہے، اسی لئے ان کی عبادت میں جہاں کہیں کوئی کی حیات کا ذکر کیا گیا ہے، وہاں افعال حیات میں سے کسی کی کسی کو بھی نہ ذکر کیا گیا ہے، نہ وہ حیات کا پتہ چل سکے رہا تو سچ کی حیات تو اس کے ثابت ہونے کی کوئی مشہد نہیں۔

حضرت شاہ صاحب ایک اور مقام پر فرماتے ہیں

کیونکہ میرے نزدیک تحقیق شاہ امر ہے کہ قبروں کے اندر فعل نہیں، بلکہ وہاں قرآن کا پڑھنا، نماز پڑھنا، اذان وغیرہ عبادت کا ثبوت ملتا ہے، ان کے لئے درجہ بزرگی کی سیر علی کی شرح الصدوق کی طرف، اہل کشف کے اہل و کمال افعال بھی ثابت ہیں۔ اور احباب کشف ہی اس بات کو بہتر سمجھ سکتے ہیں، لہذا جن امور کے خلاف صراحت کوئی شرعی حکم نہیں آیا، ہم بھی انکا انکار نہیں کرتے۔ ابن ماجہ کی روایت ابن ماجہ کہتے ہیں۔ حدثننا محمد بن عبد المصیری ثنا عبد اللہ بن عبد حبیب عن عمر بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال عن زید بن عیین عن عبادۃ بن حنی عن ابی ہلال عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکمل۔

وحاشیہ صفحہ ۱۴۱ فیض الاریحی: ۲: ۴۶۷ ح۱ السید ابوالنہاسی: ۵: ۲۷۶ +

رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۱۴۱ (۱۴۱) کہتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب کی تشریح کے مطابق اب بھی حدیث میں اشکال باقی ہے، اس لئے کہ ان کی حالی نہیں چاہی کہ ان کی شخص آپ پر سلام درود نہ بھیجے، لہذا درود بھیجئے، ان کی طرف تو سلام و قائم رہی، اور حق سبحانہ کی جامعہ فعل ہے، بندہ بھیجے کہ ترکیب اس کا مل رہے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام کی ہمت تو صرف حضرت کی طرف لگی رہتی ہے، مگر یہ قدر تو یہ سلام کرنا اس کی طرف بھی لگی رہتی ہے، بزرگ کے احوال و بیماری حالات مختلف ہیں، ہم نہ ہم ایک وقت و طرف تو ہم نہیں دے سکتے مگر زندگی میں یہ حال نہیں +

اَكثَرُ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاصْبِرْ لَهُمْ فَاِنَّهُمْ لَمُتَنَزِلُوكَ اِنْ اَحَدٌ  
لِيَجْعَلَ عَلَى الْخُمُصَةِ عَلَى صَلَاتِكُمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ،

قال قلت :- وبعيد المصيبة ؟

قال :- ان الله حَزَنَ عَلَى الْاَرْضِ اَنْ تَأْكُلَ اجسادَ الْاَنْفِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
نَبِيُّ اللَّهِ حَتَّى وَبَّرَزَ ،

وهذا من اخذ دابن ماحد رحمه الله ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن کثرت سے مجھ پر درود بھیجا کرو کیونکہ اس دن ملائکہ حاضر  
ہوتے ہیں ، اور تم میں سے جب کوئی شخص مجھ پر درود بھیجتا ہے تو اس کا درود مجھے پہنچا جاتا ہے ، یہاں تک کہ وہ  
فارغ ہو جاتا ہے ،

ابو الدرداء کہتے ہیں میں عرض کیا :- میرے لیے کیا ہے ؟

تو حضرت نے فرمایا :- اللہ تعالیٰ نے زمین کے لئے انبیاء کے جسوں کو کھانا حرام قرار دیا ہے ، اللہ کا نبی زندہ  
ہے رزق پاتا ہے ،

حیات انبیاء کے متعلق دارالافت و دارالعلوم دیوبند کے کسی صاحب نے مرآۃ حیات انبیاء کے متعلق  
دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ استفسار کیا ۔ ذیل میں میں سوال اصح جواب دونوں کو نقل کرتا ہوں ،

سوال :- رسالہ ۴۵ ، انبیاء علیہم السلام اچھا اندہ این پر معنی دار و اقسام حیات نیز  
تخریث یافتہ ،

الجواب :- انبیاء علیہم السلام در قبور خود زندہ اند و ابی قہار حدیث تخریبات است کہ فرمودہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم اسرار کردہ است حق تعالیٰ بدن کئے انبیاء را در زمین و امثال آن ، و این قبر اعلیٰ در شہر الشہد در فی  
احوال مرئی و القبر سیلانی باستیعاب آورده است ، لیکن اس حیات از حیات شخصی مختلف است ،  
موسوی علیہ السلام کا تعلق تین مختلف سندوں سے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تین نماز پڑھتا ہے ۔

فَرَدَّتْ عَلَيَّ يَوْمَئِذٍ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ رُفِئَتْ رُكْبَتُهُ

میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گذرا جبکہ وہ کھڑے تھے قبر میں نماز پڑھ رہے تھے

۱۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد اول صفحہ ۳۶ ۲۔ دیکھیں کتاب کے آخر میں حیات الانبیاء از بیہقی اور تفسیر مظہری :  
۶ : ۲۹۵ - سورہ سجدة زیر ایت خلافت کن فی مرتبہ منی لقارہ ،

حیات انبیاء کے متعلق محمد بن عبدالباقی الزرقانی المالکی شرح سوابب اللہ فیہ میں فرماتے ہیں۔  
**زرقانی کا بیان** پہلا بیان

ابوعلیٰ امروصلی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مری علیہ السلام کے پاس سے گذرے، اور وہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، پھر انہوں نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ رسول اللہ ہیں۔ یہ حدیث مسلم، نسائی وغیرہ میں حضرت انسؓ سے مروی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس رات مجھے معراج کرنی گئی تو میں ریت کے ٹھینے کے نزدیک مری علیہ السلام کے پاس پہنچا، تو وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے، حسن بن عرقہ دم بخود ملے، طبری دم بخود ملے، اور ابوہریرہؓ دم بخود ملے، وہ کہے: ہاں ابن مسعود کی حدیث میں ہے کہ مری علیہ السلام وہ قبر میں کھڑے، ہاں اور گندگی رنگ تھا۔ وہ قبیلہ زانوسہ شہزادہ کے آدمی معلوم ہوئے تھے، اور وہ آباد بنو نضیر تھے، کہ جبکہ اللہ کا کرم ہوا، اور جبکہ اللہ نے فضیلت دی، ہم اس طرف ہوئے ہم نے انہیں سلام کہا، تو انہوں نے سلام کا جواب دیا، اور جبریلؑ اسے پوچھا، تمہارے ساتھ کون ہے؟ جبریلؑ نے جواب دیا؟ یہ احمد ہیں، اس پر مری علیہ السلام نے کہا۔

نبی امی مری کو سلام کہتا ہوں جس نے لوگوں تک اپنے رب کا پیغام پہنچایا، اور اپنی امت کی خیر خواہی کی، پھر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے رکعت کی دعا کی اور کہا:۔ خدا سے اپنی امت کے لئے سہولت کی دعا کرنا۔ پھر مجھے دودھ دینا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا۔ جبریلؑ یہ کون ہیں؟ جبریلؑ نے جواب دیا:۔ یہ موسیٰ بن عمران ہیں۔ میں نے کہا۔ یہ کیسے خطاب کر رہے ہیں؟ جبریلؑ نے کہا اپنے رب کو میں نے کہا۔ کیا اپنے رب کے سامنے زور و زبرد سے بول رہے ہیں۔ جبریلؑ نے جواب دیا:۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی تیزی طبع کا علم ہے، پھر اتنی حدیث بیان کی کہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ راستہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی، پھر عیسیٰ اقصیٰ میں گئے، اور انبیاء کی امامت کی غنائی کہتے ہیں۔ اس میں غرابت ہے۔

اور اس میں کوئی مماثلت بھی نہیں، کہ نبیاء و انبیاء قبول میں نماز پڑھتے ہیں، یعنی وہی شرعی نماز جو وہ دنیا میں پڑھا کرتے، اس لئے کہ وہ تو اس ہی دنیا میں ہیں، اور دنیا عبادت کا گھر ہے۔

بعض کہتے ہیں، کہ یہاں صلوة سے نفی صلوة مراد ہے، یعنی یہ کہ اللہ کو پکارتے، اس کا ذکر کرتے اور اس کی تعریف کرتے ہیں، تو یہی کہتے ہیں، کہ نبیاء کی نماز سے حقیقی نماز مراد ہے، نہ کہ نفوی کیونکہ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی استقامت و تہجد ہے، نیز اس لئے کہ انبیاء اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور رزق پاتے ہیں، یعنی ان کی زندگی حقیقی زندگی ہے، کیونکہ خواہ ہم شرعی نماز پڑھیں، خواہ نفوی ہم ضرورت میں نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے، حقیقی نماز مراد لینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ بدن روح کیسا تھا، عینا ہی طرح زندہ ہو، بطرح دنیا میں تھا، کہ اسے کھانے پینے وغیرہ دیگر جسمانی صفات کی ضرورت

ہو۔ جیسا کہ ہم دنیا میں دیکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہ خبریں جاری عادت بن چکی ہوتی ہیں۔ اس لئے ضرورت محسوس ہوتی ہے، ورنہ عقلی طور پر ان کی کوئی ضرورت نہیں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ فرشتے زندہ ہیں۔ مگر انہیں ان چیزوں کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ انبیاء کا عبادت کرتا اپنے نفس کی خواہش کو پورا کر لینے کے لئے ہے۔ لہذا انہیں اس سے خوب لذت محسوس ہوتی ہے، اور یہ عادت ان پر لازم و واجب نہیں۔ کیونکہ اگر لازم ہوتی تو اس سے لازم آتا کہ مرنے کے بعد بھی وہ مکلف ہیں (حالانکہ ایسا نہیں)۔ جس طرح اہل جنت کے دل میں ذکر الہی کا خیال ڈال دیا جائے گا۔ اور انہیں اس سے بہت لذت حاصل ہوگی۔

حسن بن عرفہ ابو الوثیم کے ہاں ابن مسعود کی روایت میں بھی اسی طرح وہاں ہے، مگر ابن مسعود کی روایت میں یہ اضافہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

پھر میں مجاہدین داخل ہوا۔ اور یوں کہ چھپانا کوئی قیام میں ہے، کوئی کھڑے ہی اور کوئی سوجھے ہیں۔ اس کے بعد اذان ہوئی۔ نہ راتالی کہتے ہیں کہ یہ ابن مسعود کی روایت نہیں۔ بلکہ اس کی روایت ہے، فتح الباری میں اس کے بعد ہے کہ پھر اذان ہوئی۔ اور اقامت بھی گئی۔ میں نے امامت کی امداد ابن ابی حاتم کے ہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنی کہ امامت کی روایت ہے۔ کہ کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گدڑی بھی دیکھتے ہوئے لوگ اکٹھے ہو گئے۔ پھر اذان ہوئی اور ہم صفیں باندھ کر نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ ہم منتظر تھے۔ کہ کوئی امامت کرانے کے لئے کچھ کرے۔ میرا کتا بکر بھی آگے کر دیا۔ میں نے نماز پڑھائی۔ کتا بکر کے ہاں ابن مسعود کی حدیث میں بھی ہے کہ نماز اقامت ہو گیا۔ تو میں نے نماز پڑھائی۔

آنحضرت کے ہاں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرا قصی میں آئے تو آپ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے۔ تو انبیاء و علیہ السلام نے آپ کی کیا تعظیم کی۔

جیسا کہ اس سے پہلے حدیث میں ہے۔ حدیث کے ظاہر الفاظ سے یہ مراد نہیں ہے کہ آپ اکیلے نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو انبیاء و علیہ السلام آپ کی تعظیم کرتے تھے۔ کیونکہ احادیث ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہیں۔

سوال :- انبیاء تو مر کر دلائل میں پہنچ چکے ہیں۔ اور دلائل آخرت و احوال میں۔ پھر ان کی تعظیم کی؟

جواب :- رتقنی خود ہی سوال کر کے خود ہی اس کا جواب بھی دیتے ہیں کہ اس سوال کا جواب تعاضی عیاض نے دیا ہے، اور سبکی نے اس کی پیروی کی ہے۔ کہ انبیاء و علیہم السلام شہداء کی طرح ہیں۔ بلکہ ان سے بھی افضل ہیں۔ اور شہداء و اشرک کے ہاں زندہ ہیں۔ اور مذاق پاتے ہیں۔ لہذا انبیاء کا کچھ کرنا اور نماز پڑھنا کوئی بیجا بات نہیں۔ اور نہ ہی یہ یقین ہے۔ کہ وہ جس عبادت سے بھی ہو کر اللہ کا قرب حاصل کریں۔ کیونکہ انبیاء و اگروہ وفات پا چکے ہیں۔ مگر پھر بھی اسی دنیا میں ہیں اور دنیا دار مل ہے چنانچہ جب مدت دنیا ختم ہو جائیگی۔ اور اس کے بعد آخرت خود راجع ہو جائے گی۔ تو اس وقت ان کا عمل بھی منقطع ہو جائے گا۔ مختصر یہ کہ وہ ان تک انبیاء کے استغفار و دعا سے اس کو بڑھالے کا تعلق ہے۔ ورنہ خود پڑھنے کے احکام ہی جاری ہو گئے۔ نیز دعائے آخرت میں عبادت بعد از فرشتہ کے نہ ہوگی، مگر پھر بھی لذت و انکساری کے طور پر اعمال جاری رہیں گے۔ اس لئے یہ ثابت ہے

اہل جنت تسبیح بیان کریں گے۔ ماکریں گے اور قرآن پڑھیں گے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ اہل جنت کو بذریعہ الہام تسبیح بیان کرنا اسی طرح سکھایا جائے گا جس طرح سائنس لین سکھایا جائیگا۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان :-

حَتَّىٰ يَكُونُ فِيهَا مَدْحُكَ نَدَّكَ الْكَلِمُ

کا یہ مفہوم ہے،

تو آخر کریں کہ خداوند کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مہم جو پڑ جانے کا یہ عبادت اور عمل نہیں

بہرہ و سودت۔ بلکہ میں ان اعمال سے کوئی چیز نافع نہیں،

تائیدِ نبیانی کا قبر میں نماز پڑھنا [انسان بنی تاجی سے صحیح روایت میں یہ بھی ثابت ہے، کہ انہوں نے دعا کی کہ اسے خدا اگر تو نے کسی کو یہ فضیلت عطا کی ہے، کہ وہ قبر میں نماز پڑھتا ہے، تو مجھے بھی یہ فضیلت عطا کرنا۔ چنانچہ وفات کے بعد اس قبر میں نماز پڑھتے دیکھا گیا۔

اس کے تحت کہنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مہم جو علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھنا کافی ہے۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ حسبِ سکھائے گئے اور آخرت میں اختیار نہیں دیا گیا۔ اس وقت تک ان کی موتیں قبض نہیں کی گئی۔ اس لیے ایک یقینی امر ہے کہ اگر وہ دنیا میں زندہ رہتے تو وہ حمل بدستوں کے حامل اور اس کے بعد جنت میں جاتے۔ اگر انہیں یہ معلوم ہو جاتا کہ اللہ کے پاس مستقل ہر حال سے ان کو زیادہ کمال حاصل ہو گا۔ تو وہ آخرت کو اختیار نہ کرتے اور اگر دنیا سے حقان ہو جائیں گے تو وہ اعمال چھوٹ جائیں گے، انہیں اللہ کا اور قرب حاصل ہوگا۔ جس میں وہ آخرت کو اختیار نہ کر لے۔ انتہی

نورقانی کا ایک اور بیان [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خداوند میں سے ایک ہے جس سے آپ قبر میں زندہ ہیں۔ یہی کہتے ہیں اس لیے کہ دنیا و کفران کی روح قبض کے جانے کے بعد پھر انہیں زندہ کر دیا جاتا ہے۔ انہیں وہ شہداء کی طرح اپنے رب کے پاس نظر ہیں۔ اس لیے صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کی ایک جماعت کو دیکھا اور آپ نے انہیں ان کی امامت میں کی۔ آپ نے یہ بھی بتلایا ہے۔ اور آپ صادق القل ہیں۔ کہ ہمارا مدد آپ پر میں کیا جاتا ہے اور ہمارا سلام آپ کو پہنچتا ہے۔ ..... اور یہ بھی بتلایا ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کیلئے انبیاء کے رسولوں کو کھانا محرم قرار دیا ہے، مٹیوں کہتے ہیں کہ کشتیاں یہی کوئی شی جو لوگوں کا جس میں نبوت اور شہادت کے دونوں صفت پائے گئے ہوں گے، ہم انہیں اللہ تعالیٰ کے فرمان :-

وَلَا تَحْزَنْ بِنَبَأِ الَّذِينَ هَلَكَُوا (الایہ)

کے تحت آجاتے ہیں۔

احمد علی، طبرانی، حاکم اور بیہقی نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ میں فرمایا تم کھا کر کہنا زیادہ پسند کرنا ہوں

لے نیز حضرت صفحہ ۱۵۴ کے تحت ثابت ہیں اسلام بنی بصری قاضی۔ صاحب الدہ اور قائم اہل تھے۔ ایک دن ایک رات میں قرآن مجید ختم کیا کہ تھے، اور پھر قرآن مجید نے ان سے جو حکم کرنا چاہا نہیں دیکھا۔ انہوں نے فرمایا: ۵: ۳۳۲ تا ۳۳۴ لے نیز حضرت صفحہ ۱۵۴ کے تحت ثابت ہیں انہوں نے فرمایا: ۲۴۷ لے نیز حضرت صفحہ ۱۵۴ تا ۲۴۸ لے



کے لئے موت کا لفظ استعمال کرنا اتفاق ہے۔ حضرت عمرؓ نے پہلے تو یہی کہا۔ مگر جب ابو بکرؓ بیعت ہو چکی تو انہوں نے حضرتؓ کے منبر پر چڑھ کر کہا۔

کل میں نے ایک بات کہی تھی مگر وہ حقیقت وہ بات نہ تھی۔ اللہ کی قسم نہ نکالتا تھا کہ میں نے اسے وہ سب سے خیر آپ کی وفات ہوگی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وہ انعامات و اکرامات پسند فرمائے جو اللہ کے پاس تھے،

**جو آپؐ :-** تعزّی الدین سبکی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے، کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم وفات تو ضرور پا چکے۔ مگر یہ موت مستقل اور جاری نہ رہی، آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات کے بعد زندہ کر دیا گیا آپؐ کے اطہار وغیرہ کیا رسولؐ کی طرف سے صورت میں منتقل کیا جاسکتا تھا۔ اگر یہ موت جاری رہتی مگر نہ دوسری زندگی، اور نہ ہی زندگی ہے اور نہ زندگی نہ ہونے کی زندگی سبھا پاک و شہداء علی و اہل بیتؑ ہے۔ اس لئے کہ انبیاء و شہداء سے افضل ہیں۔ اول مسند کے مال روح کے زندہ ہونے میں قطعاً اختلاف نہیں ہے یہی بنی ثابت شدہ امر ہے کہ انبیاء کے بدن بوسیدہ نہیں ہوئے مگر یہاں شہداء کا ذکر کیا گیا کیا تمام اموات کے بدن میں روح کا دینا یا جانا صحیح احادیث میں ثابت ہو چکا ہے۔ اور انبیاء تو شہداء سے بھی افضل تھے یہ بحث صرف اس بات میں ہے، کہ کیا یہ روح بدن میں برتنہ رہتی ہے۔ اور کیا بدن اسی طرح زندہ ہو جاتا ہے جس طرح خدا میں تھا۔ یا روح کے بغیر زندہ رہتا ہے۔ اور روح وہاں ہوتی ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہا۔ اس لئے کہ زندگی کے لئے روح کا ساتھ جزا و عطا ہی ہے، جو بقا میں ہے، اور عقل و روح کے بغیر زندہ ہونے کو جائز قرار دیتی ہے، لہذا یہ سب صحیح روایت مل جائے۔ تو اس کی پیروی کی جائیگی جتنا پھر خدا کی ایک ہمت کے لیا ذکر بھی کیا ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا اس امر کا ثبوت قرطبی نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہری الفاظ سے کوئی معلوم ہوتا ہے، کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو بیداری کے عالم میں حقیقی طور پر دیکھا۔ اور یہ کہ حضرت موسیٰ قبر میں زندہ ہیں۔ جن طرح دنیاوی زندگی میں نماز پڑھا کر کے تھے اسی طرح اب بھی پڑھتے ہیں۔ اندیشہ ممکن ہے، کہ وہ نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح انبیاء کی تمام وہ صفات ہیں، جن کا ذکر معراج کے بیان میں آیا ہے، اس لئے کہ یہ صفات تمام کی تمام جسم کی صفات ہیں۔ اس زندگی کا حقیقی طور پر زندہ ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں، کہ بدن کو بعینہ اسی طرح کھانے پینے کی ضرورت ہو جس طرح دنیا میں ضرورت پڑتی تھی۔

خداوی رنگ میں ہے کہ انبیاء و شہداء اور علماء کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوئے۔ اور انبیاء اور شہداء اپنی قبول میں کھاتے ہیں، پیتے ہیں۔ نماز پڑھتے ہیں۔ زندہ رکھتے ہیں۔ اور حج کرتے ہیں۔ انہیں ان کی نماز اور حج وغیرہ کا ثواب بھی ملتا ہے مگر وہ ان اعمال کے کمرے کے مکلف نہیں بلکہ وہ ان سے لذت قبول کرتے ہیں۔ ان کے سمون کی کچھ بھی کیفیت نہیں ہے، ان کے حقیقی طور پر زندہ ہونے میں کوئی ایسی بات نہیں جسے عقل محال قرار دے،

اب رہے اولاد کا مثلاً علم یا معاشقہ و شہدائے روحانیہ و غفلت صفات ان میں پائی جاتی ہیں۔ نہیں بلکہ ہرگز میں

پائی جاتی ہیں۔ جیسا کہ احادیث میں آیا ہے،

**قرطبی کا بیان** [قرطبی نے تذکرہ میں اپنے شیخ سے بیان کیا ہے، کہ موت عدم محض یعنی کلی فنا کا نام نہیں، موت تو ایک حالت سے نکل کر دوسری حالت میں جلنے کا نام ہے، اس کی دلیل یہ ہے، کہ شہداء قتل ہو جانے کے بعد اپنے رب کے پاس زندہ ہیں کھاتے ہیں اور خوش ہیں۔ اور یہ تمام صفات وہی ہیں جو دنیا میں زندہ لوگوں میں پائی جاتی ہیں۔ جب شہداء کا یہ حال ہے تو انبیاء و اوصیاء سے کہیں زیادہ کی تسکین میں۔ یہی صحیح حدیث میں ہے، کہ زمین و آسمان کے جسموں کو نہیں کھاتی اور یہ کما حقہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طافات و معراج کی رت بیت المقدس میں انبیاء سے ہوئی اور آپ نے میری علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور آپ نے یہ بھی فرمایا۔ کہ جو شخص آپ کو سلام کہتا ہے، آپ اس کا جواب دیتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ یہ علم امر اللہ میں۔ جن سے قطعی طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے، کہ انبیاء کی موت صرف اسی قدر ہے کہ وہ ہم سے غائب ہو کر ایسی جگہ چلے گئے کہ اب ہم ان کو نہیں پا سکتے، اگرچہ وہ موجود اور زندہ ہیں۔ اور سوائے ان انبیاء اللہ کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص صفات سے فرمادے۔ جو میں سے کوئی شخص ان کو نہیں دیکھ سکتا، انتہی سوال :- معراج والی حدیث میں سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر آسمان میں بھی دیکھا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟

جواب :- انبیاء و مقربین میں جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں۔ اور پھر واپس چلے آتے ہیں یا یہ کہ انبیاء کی روحیں بدن سے جدا ہو کر رفیق الہی میں ہوتی ہیں۔ مگر روح کا دیمان اور طعن بدن سے قائم رہتا ہے، لہذا وہ ایک دوسرے کو پہچانتے اور قریب ہونے پر قادر ہیں۔ تاکہ سلام کرنے والے کا جواب دے سکیں۔ اسی بات کی بناء پر آپ نے میری علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اور آسمان پر بھی دیکھا۔ اسی طرح دیگر انبیاء و کوہ بیت المقدس میں بھی دیکھا اور کرتا پر بھی۔ جس طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رفیق الہی کے ساتھ ہیں اور آپ کا بدن آپ کی قبر میں ہے، اور آپ سلام کرنے والے کی سلام کا جواب دیتے ہیں۔

**حافظ ابن قیم کا بیان** اس سوال کے جواب میں حافظ ابن قیم نے نہایت عمدہ بحث کی ہے جس پہلے اصل عبارت پیش کرتا ہوں۔ اس کے بعد ترجمہ پیش کروں گا۔

وقد نقل ابن الصغری عن عائشة و معاوية ثمهما قالوا انما كان الامم و ابرو حبا ولم يفقد جسداً و نقل عن الحسن البصري نحو ذلك ولكن ينبغي ان يعلم الفرق بين ان يقال كان الامم و ابرو حبا و بين ان يقال كان بروحه دون جسده و بينهما فرق عظيم و عائشة و معاوية لم يقولوا كان متامراً و انما قالوا اممى بروحه و لم يفقد جسداً و فرق بين الامم و بين فان ما يراه الناس قد يكون امتاً مضمرة للمعروف في الضميمة الحسن و في رواية كان قد خرج به الى السها و ذهب به الى مكة و انقطع الامم و روحها له زقاقى ۵ : ۳۳۲ - ۳۳۷ ، و رتب الروح ۳۱ م لے زاد المعاد ۴ : ۶۸ - ۶۹

لم تعد ولم تذهب وانما ملك الرب يا ضرب لهما المثال ،

والذين قالوا اخرجهم برؤس الله صلى الله عليه وسلم طائفتان ، طائفة قالت عرج  
بروحهم ويدينهم وطائفة قالت عرج بروحهم ولم يفقد يدته ، وهو الاول لم يريد وان  
العراج كان من املاكهم اما ارادوا ان الراس ذاتها اسرى بها وعرج بها حقيقة وباشرت من  
يجلس ما تباشر بعد المقارعة ، وكان خالفها في ذلك كخالفها بعد المقارعة في صورتهما  
الى السموات من ماء ، حتى ينجي بها الى السماء السابعة فتقف بين يدي الله عز وجل فيما  
فيها بما شاء ، ثم تنزل الى الارض ، فالتدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم له  
الاسراء اكل مما يحصل به روح بعد المقارعة ، ومعلوم ان هذا امر كوني ما يراه الكافر  
لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوايد كشي  
شي بطنة وهو حي لا ميتا لم يزل عرج يبات كحجر المقدسة حقيقة من علة  
امانة ، ومن سواها لئلا يبات روحه الضعيف الى السماء الا بعد الموت والمقارعة ،  
فالانبياء انما استقرت ارجلهم هناك بعد مقارعة الايدان وروح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صعدت هناك في مجال الحياة ثم قادت وبعد وكايتها استقرت في الرقي  
الاعلى مع ارجل الانبياء ومع هذا احتلها استراحت على السيدات واشراق وتعلق  
به بحيث يترك السلام على من سلم عليه ويجهلنا تعلق راي قومي قائما ليعمل  
في قلوبهم وراى في السماء السادسة ومعلوم انه لم يخرج من شيء من قلوبهم ثم رآه  
واما ذلك مقام روحهم واستقراره الى يوم معاد الا فاج الى اجسادها ، فراه يصبر  
في قلوبهم وراى في السماء السادسة ستر كما انما صلى الله عليه وسلم في ارفع مكان في الرقي  
الاعلى مستقر اهتاك وبكرته في حيز الجحيم علة مفقود فاداسم عليه السلام وراى  
الله عليه روحه حتى يركب عليه السلام ولم يلق في الملا الاعلى ، ومن كلف احرازه  
وقطعت طيابه عن اذراك هذه فليسظم الى الشمس في حلق محلها وتلقاها بتاتلها في الارض  
وحياة النبات والحركات بها ، وهذا ، وقيل ان الروح فوق هذا اقلها قاتل ولا كبر ان شاء  
وهذا الشاركون في محلها وحرارها كالموت في الجحيم القيد عنها مع ان الارض تباطؤا وتعلق الذي  
بين الروح والسيد اعلى واكمل من ذلك واكثر كسكك الروح اكل من ذلك والتعلق  
فكل للغيوب الروح والاك ان تراه من السماء الشمس فاستغشى غلام الليل

فخرجوا من تحت في حضرت عائشة ابر معاديه من قبل كيا ، كما نهى في فوا كعراج من انخرت كسرح كوني  
له ملاك بن قيس في نه كك ، انخرت صلى الله عليه وسلم معراج شمال الى حق ، فباخر اس من قبل فعل (بقية حاشية ٥٩)

اور آپ کا جو مقدر ہے وہاں جن بھری سے بھی اسی قسم کا قول منقول ہے، مگر ان دونوں اقوال میں فرق معلوم کر لینا ضروری ہے۔  
 ایک یہ کہنا کہ معراج نیند کی حالت میں ہوئی اور دوسرے یہ کہنا کہ معراج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کو بیدار کرنے کے بعد ہوئی  
 ان دونوں اقوال میں بہت بڑا فرق ہے، حضرت عائشہؓ اور زینبؓ وغیرہ نے یہ نہیں کہا کہ معراج خواب کی حالت میں ہوئی، وہ دونوں  
 کہتے ہیں کہ معراج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کو بیدار کرنے کے بعد ہوئی اور آپ کا جو مقدر ہے وہاں ان دونوں میں بڑا فرق ہے، کیونکہ جو چو  
 خوابیدہ انسان کو بیدار ہے، اس میں کبھی پایا لگتی ہو تا ہے، مگر ایک معلوم شے کو مثلاً بطور تصور تصور کا تصور میں پیش کیا گیا ہو۔  
 چنانچہ خوابیدہ انسان کبھی دیکھتا ہے کہ آسمان پر لے جایا گیا۔ یا یہ کہ لایا گیا۔ یا اطراف دنیا میں حالانکہ اس کی حرکت  
 نہ ہو مگر گئی ہوئی ہے، نہ کہیں اور صرف خواب کے فرشتہ نے اس کے لئے ایک مثال بیان کر دی ہوئی ہے۔

جو لوگ معراج کے قائل ہیں۔ ان کے دو گروہ ہیں، ایک گروہ یہ کہتا ہے، کہ آپ کی نیند اندھنوں دونوں کے معراج ہوئی  
 دوسرا گروہ کہتا ہے، کہ معراج صرف نیند کو بیدار کرنے کے بعد ہوئی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن مقدر نہیں ہوا۔ اس گروہ کے لئے حجت  
 نہیں کہ معراج خواب کی حالت میں ہوئی، ان کی مراد صرف یہ ہے، کہ وہ حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کو بیدار  
 ہوئی، اور اس سے اس کی کیفیت حاصل ہوئی جو اسے بدن سے جدا ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہیں۔ ایک، ایک کر کے انہوں  
 پر چڑھنے میں اس کی ذہنی حالت تھی جو بدن سے جدا ہونے کے بعد ہوتی ہے، تاکہ ان کو وہ ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے۔  
 پھر اُن کے سامنے برا کھڑی ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ جو چاہتے ہیں۔ اس کے بارے میں حکم کرتے ہیں۔ اور وہ ان کو زمین  
 پر چلی آتی ہے۔ جو کہ کیفیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات ہوئی وہ بدست اس کیفیت کے جو روح کو  
 بدن سے جدا ہونے وقت، حال ہوتی ہے۔ زیادہ کامل اور اتنی تھی۔ یہ تو معلوم ہی ہے، کہ یہ کیفیت اس کیفیت سے  
 کہیں بڑھ کر ہوئی ہے، جسے خوابیدہ انسان دیکھتا ہے، لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام  
 مرتبہ ایسا تھا، کہ آپ سے فراق عادت اور غم و رنج و پرہیز و سستی یہاں تک کہ زندہ ہونے کی  
 حالت میں آپ کا پیٹ چیر گیا۔ مگر آپ کو کوئی درد و تکلیف نہ ہوئی۔ اسی طرح نیز اس کے کہ آپ بیہوش  
 واقع ہوا آپ کی نیند مقدس کو حقیقت معراج کو لائی گئی حالانکہ آنحضرت کے مواکیب اور اسکی نیند بذات خود کے اندر بدن سے جدا  
 ہونے کے بعد آپ اس آسمان کو چلا سکتے ہیں۔ چنانچہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح اس وقت آسمان پر پورا پائی ہیں جب وہ بدن سے جدا  
 ہو چکی ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند میں حیات ہی میں وہاں تک چڑھ گئی اور پھر لوٹ آئی۔ اور پھر آپ کی  
 وفات کے بعد آپ کی روح نے یہ گواہی دے کر انبیاء علیہم السلام کی ارواح کے ساتھ نبی اعلیٰ میں جگہ لی۔ اس کے باوجود بدن کی طرف  
 روح کی توجہ تھی رہتی ہے۔ یہ اپنی روشنی بدن پر ملتی ہے، اور اس کے ساتھ اس کا تعلق قائم ہو رہا ہے، یا اس طرح کہ جب

۱۔ صفحہ ۱۵۸ کا لفظ "کذا" لفظ ۲۰۶ و ۲۰۷ میں ملتا ہے۔ تفسیر شریک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسب  
 مذکور بالا جہات میں وہاں ان کے لئے یہ خط نکال دیا گیا ہے۔ جس کے ذریعہ معراج کو طاعتی ہوئی فاضل فرما دیں کہ اس حدیث میں جو ہم مذکور  
 ہیں اس حدیث کو ان کے لئے لکھا گیا ہے۔ جو کہ ہر بار کہیں بھی لکھا گیا ہے، اس کا یہ نسخہ ہے، اس لئے کہ اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں  
 اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں  
 اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں اس حدیث میں جو ہم مذکور ہیں





کہتے ہیں، اگر کوئی انفس پر ظلم کرے خواہ مخواہ مشرّع یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو اسے پاس ایسا ہی ہیں۔ کہ پاس آئے اور استغفار کرے اگر صورت محمدیہ بحالت تجدد اسے دکھائی دے تو اسے سمجھ لینا چاہئے کہ یہ آیت اس کے حق میں ہے خواہ یہ کیفیت اسے خواب میں حال ہو، خواہ بیداری میں اور اگر صورت محمدیہ بحالت تجدد دکھائی نہ دے تو پھر بعض وہی شخص ہیں جس کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی، لہذا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے دکھائی دیں، تو پھر وہ موتیں چوں گی۔  
پانچ شخص اللہ سے استغفار کر کے گایا نہیں کرے گا۔ اگر استغفار کرے اور صورت محمدیہ کو بھی اپنے حق میں استغفار کرے، ہما نہ دیکھے، کیونکہ آپ مؤمنین کے ساتھ رؤف و رحیم ہیں تو اسے جان لینا چاہئے کہ اس نے درحقیقت استغفار نہیں کیا کیونکہ اس مقام پر پہنچ کر اس کے استغفار کرنے کا مطلب یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے حق میں استغفار کرنا پڑا لایا جائے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار سے اللہ تعالیٰ اسے معاف کر دیتے ہیں۔

میں خود یہ یہ میری قبر صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہوا، اپنے انفس پر ظلم کر چکا تھا اور آپ کی زیارت کے وقت میں نے اس آیت کو اسی طرح پڑھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت دکھائی دی، قبولیت ہوئی، اور اللہ نے میری حاجت پوری کر دی۔

امت کا درود و سلام آنحضرت | احمد، فرائی، بزار اور حاکم نے روایت کی ہے اور حاکم نے تصحیح فرمادیا ہے  
صلى الله عليه وسلم کو پہنچتا ہے۔  
اَلْحَبَابَةُ السَّلَامُ لَهُ (صفحة الصفوة: ۱۱۰)

اللہ تعالیٰ کے ستیاخ فرشتے محمد تک میری امت کا سلام پہنچانے رہتے ہیں،  
سوال :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تو تمام امت کے تمام اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ اور درود و سلام بھی ان اعمال میں شامل ہے، لہذا اس کا الگ ذکر کرنے سے کیا مراد ہے؟  
جواب :- بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں، مگر وہ خود اُردا سی وقت پیش نہیں کرے لیکن درود شریف اسی وقت پیش کیا جاتا ہے، چنانچہ وہ بھی نے ابو بکرؓ سے فرما کر روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَلْكَرُّوْا الصَّلٰوةَ عَلٰی قَرَابِیْ اللّٰہِ دَکُلْ بِنِیْ مَلَكًا عِنْدَ قَبْرِیْ فَاِنَّ اَصْحٰبِیْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْ اُمَّتِیْ قُلْتُ لِیْ ذٰلِكَ الْمَلَكُ یَا مُحَمَّدُ اِنَّ ذٰلِكَ اَمِّنٌ فَلَا یُصَلِّیْ عَلَیْكَ الْمَلَائِکَةُ  
مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میری قبر پر ایک فرشتہ مقرر کر رکھا ہے، اور جب میری امت میں سے کوئی شخص محمد پر درود بھیجتا ہے، تو یہ فرشتہ مجھے کہتا ہے، اے محمد! فلاں بن فلاں اس وقت آپ پر درود بھیج رہا ہے۔

جب درود دعویٰ کی بھیجا گیا بغیر توقف کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا۔ اور دنیا میں کوئی وقت عالی نہیں جس میں کوئی نہ کوئی آپ کو درود نہ بھیج رہا ہو، اسی لئے تو اس حدیث کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زلف و جہ کے ذیل میں لایا  
لے ردعانی: ۵- ۳۳۱- ۳۳۶ ز الہدایہ والنہایہ: ۵- ۲۷۵ اور تفسیر ظہری: ۴- ۱۱۳ سورہ احزاب یہ کیا ہے اِنِّیْ اَللّٰہُ مَلٰئِکَتُہٗ یُحَلِّقُوْنَ

گیا۔ نیز کہ آپ کی روح کبھی بھی آپ سے جدا نہیں ہوتی۔

بخاری نے تاریخ میں، طبری نے حقیقی، ابن حجر اور ابوالفتح امام عسکری نے کتب غیبی (ص ۵۳۵ھ) نے تریب و تہذیب میں  
عائز بن یاسر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا اعْطَاهُ سَمْعَ الْعِبَادِ كُلِّهِمْ فَمَا مِنْ أَحَدٍ يُصَلِّي عَلَى رَأْسِ رَجُلٍ وَلَا يَلْفِيهَا،

اللہ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ نے تمام مخلوق کے سنے کی طاقت دی ہے، لہذا جب کوئی شخص فجر پر درود پڑھتا ہے،  
تو وہ اسے سمجھتا ہے۔

طبرانی نے عائز بن یاسر سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا اعْطَاهُ سَمْعَ الْمَخْلُوقِ كُلِّهَا وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْقَبْرِ إِذَا امْتِ إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي يُصَلِّي عَلَى صَلَوةٍ إِلَّا سَمِعَهُ بِأَسْمِهِ وَآلِهِ وَقَالَ  
يَا مُحَمَّدُ صَلِّ عَلَيْكَ فَلَاكُ الْبَرِّ فَلَنْ يَبْصُلَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْكَ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْ  
اللہ کا ایک فرشتہ ہے، جسے اللہ نے تمام مخلوق کے سنے کے کان دئے ہیں، میرے سنے کے بعد میری قبر پر میری  
تک کھڑا رہے گا۔ چنانچہ میری امت میں سے جو بھی فجر پر درود پڑھے گا، تو وہ اس کا اور اس کے باپ کا نام لیکر مجھے بتائے گا  
اور کہے گا اے محمد فلاں بن فلان نے آپ پر درود بھیجا ہے، اور اللہ تبارک و تعالیٰ اس درود کے فضل میں اس پر بخشش  
جو بہت بڑی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیب نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
درود بھیجنے والے کا درود سننے کی

مَوْصِيٌّ عَلَى عُنْدِ قَبْرِي مَعْنِي وَمَنْ صَلَّيَ عَلَى قَائِمٍ وَكَلَّمَ اللَّهُ  
مَلَكًا يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "جو شخص میری قبر پر درود بھیجتا ہے تو میں خود سنا ہوں، اور جو درود پڑھے، اس  
کے لئے اللہ نے ایک فرشتہ مقرر کر رکھا ہے اس درود کو جو تک پہنچا رہتا ہے،

القول الیوم میں ہے، کہ جب درود پڑھنے والا قبر کے پاس پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ اس سعد  
کو سننے میں خواہ وہ جمہور کی رات ہی کی ہو اور رات۔

یہ بھی ہے شعب الایمان اور حلیۃ الانبیاء میں اسے سنی ہے انہما لا یفرقان میں حضرت اللہ سے روایت ہے،  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

إِنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ صَلَّى عَلَى أَقْرَبِكُمْ عَلَى صَلَوةٍ فِي التَّكْنِيَةِ خَرَجُوا إِلَى اللَّهِ

لے انہما لا یفرقان اور نہ نقلی : ۵ : ۳۲۲ - ۳۲۴

لے الخصائص الکبری : ۲ : ۴۰۰ و نہ نقلی : ۵ : ۳۲۲ تا ۳۲۴ لے انہما لا یفرقان اور نہ نقلی : ۲ : ۴۰۰ اور نہ نقلی : ۵ :

۳۲۲ - ۳۲۴ لے حلیۃ الانبیاء میں ہے و انہما لا یفرقان اور نہ نقلی : ۲ : ۴۰۰ اور نہ نقلی : ۵ : ۳۲۲ - ۳۲۴

يَذَلِكْ مَكَامًا يَدْخُلُهُ فِي قَبْرِى كَمَا يَدْخُلُ عَلَيْكُمْ الْهَدَايَا يُخْرِئُنِي مِنْ صَلَى عَلَى بَارِئِهِمْ  
وَسَيَسِبُّ إِلَى عَشِيرَتِي تَمَّ قَامَتُهُ عِنْدِي فِي حَقِيْقَتِهِ بِصِحَّةٍ  
اِنْبَاهُ الْاَوَّلِيَا - میں بجائے فاقبتہ عِنْدِي فِي حَقِيْقَتِهِ بِصِحَّةٍ کے اِنْعَامِ بَارِئِی کَعَلْمِی  
فِي الْحَقِیْقَةِ ہے۔

قیامت کے دن ہر مقام پر مجھ سے قریب تر مل شخص وہ ہوگا جو دنیا میں مجھ پر رب سے زیادہ درود بھیجا ہوگا۔ پھر اس  
تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو مقرر کر رکھا ہوگا جو اس درود کو میرے پاس اس طرح لایگا جس طرح تمہارے ہاں تجھے پیش کئے  
جاتے ہیں۔ فرشتہ مجھے بتلایگا کہ فلاں شخص نے آپ پر درود بھیجا ہے، اس کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام بھی بتلایگا۔ میں  
اسے ایک سفید جبرئیل میں روح کر لوں گا۔

اِنْبَاهُ الْاَوَّلِيَا میں ”میں اسے ایک سفید جبرئیل میں روح کر دوں گا“ کی بجائے یہ ہے۔ ”مرنے کے بعد مجھے بطرح  
علم ہوگا جس طرح دنیا میں ہے“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم: جلال الدین سیوطی اِنْبَاهُ الْاَوَّلِيَا میں لکھتے ہیں کہ احمد نے مستند میں، ابو داؤد نے  
مسند میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے، کہ  
سلام کر نبیوں کا جواب دیتے ہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (ص ۱۰۱: ۱۰۲)

مَا مِنْ أَحَدٍ يَسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا سَلَّمَ اللَّهُ إِلَيَّ كَرُحْمِي سَلَّمَ إِلَيَّ كَرُحْمِي سَلَّمَ إِلَيَّ كَرُحْمِي  
جو شخص بھی مجھے سلام بھیجتا ہے، تو جو کہ اللہ نے مجھے میری روح واپس دے دی ہوتی ہے اس لئے میں اس کے  
سلام کا جواب دیتا ہوں،

سوال :- اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے، کہ جب کبھی کوئی شخص اپنے زمین بھائی کی زیارت کو جاتا ہے اور سلام کرتا ہے تو  
وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، لہذا اس میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا خصوصیت پائی گئی،

جواب :- ائمہ اور بالخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام کرنے والے کے سلام کا جواب حقیقی طور پر جسم اور روح دونوں  
کے ساتھ دیتے ہیں، اُمّیا وادش ہدا کے علاوہ اہل روئے کا جواب ایسا نہیں ہوتا، اس لئے کہ وہ حقیقی جواب نہیں  
ہوتا۔ اور لوگوں میں چونکہ روح کا جسم کے ساتھ ایک قسم کا اتصال ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ جواب دے سکتے ہیں قابل ہوتے  
ہیں، حالانکہ ان کی ارواح ان کے اجسام میں نہیں ہوتیں اور اس میں بعد یا غیر مجملہ کوئی تخصیص نہیں۔ البتہ اتصال آج  
اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد نسبتاً زیادہ قوی ہوتا ہے۔

حضرت علیؑ کی قبر میں احکم نے روایت کی ہے، اوسے صحیح قرار دیا ہے، وَلَيَقْبَضَنَّ ابْنُ مَرْثَمٍ حَكْمًا  
سَلَامًا کہنا اور آنحضرت کا جواب دینا  
عَلَا تَرَامَنَا مَغْشَطًا وَلَيَسْئَلُنَا حَاجًا أَوْ مَغْتَرًا أَلَمْ يَأْتِ بِنَا

لے زرقانی: ۸: ۳۸ تفسیر تہذیب میں شعب الایمان کی بجائے پہنچی کی عبارت کبیر کا حوالہ دیا ہے، ولاحظہ فرمائیے  
متنبری: ۴: ۳۸ سورۃ احزاب زیر آیت اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ الْاَیُّہِ لَے زرقانی: ۸: ۳۸،

حَقُّهُ مُسَلِّمٌ عَلَىٰ ذَكَرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، حضرت عیسیٰ جب آفریں گے، تو وہ حاملِ نصفِ امیرِ اہلِ ایمان ہوں گے، اور حج  
 باوجود کیلئے آئیگے، اور پھر میری قبر پر اگر مجھے سلام کریں گے، اہلِ ایمان کے سوال کا جواب دوں گا یہ  
 مخرج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انبیاء سے ملاقات  
 علیہ وسلم کی انبیاء سے ملاقات  
 آپ کے ساتھ نماز پڑھیں گے

خاصی عیاض کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس میں تمام انبیاء کے ساتھ نماز پڑھی  
 ہو، پھر ان انبیاء میں سے وہی انبیاء آسمان پر گئے جن کے متعلق آنحضرت نے فرمایا ہے، کہ آپ نے انہیں آسمان پر نہ بھیجا  
 اور یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ آسمان سے وہی آپ پر وہ آپ کے ساتھ اتر کر آئے ہوں، اور آپ نے ان کے ساتھ نماز پڑھی ہو۔  
 کسی اور نے کہا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمان پر انبیاء کو دیکھنے سے مراد ان لوگوں کی روحوں کو دیکھا ہے  
 سوائے عیسیٰ علیہ السلام کیونکہ یہ بیت المقدس میں ثابت ہے، کہ انہیں جمعہ کے ساتھ اٹھایا گیا اسی طرح حضرت ادریس کے  
 متعلق کہا گیا، جن انبیاء نے بیت المقدس میں آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی، ان کے متعلق بھی دونوں احتمال ہیں، ہو سکتا ہے  
 کہ وہیں ہوں اور ہو سکتا ہے، کہ وہیں مع اہلِ ایمان کے ہوں، ظاہر بات ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان پر جانے  
 سے پہلے بیت المقدس میں انبیاء کیسے نماز پڑھی، واللہ اعلم

حدیث معراج کے متعلق صحیحین میں مالک بن انس رحمہ اللہ اور ابوہریرہ سے روایت ہے، کہ معراج کی رات آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات انبیاء سے ہوئی، اور آپ نے ان سے باتیں بھی کیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے عیسیٰ بھی بیان فرمائے، چنانچہ مسلم میں ہے،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي مَجَامِعِهِمْ أَلْتَبَا، فَأَذْأَمُونَنِي فَأَلْحَقَ يُصَلِّي فَأَذْأَجَلْ حَتَّى مَكَانَهُ  
 مِنْ جِبَالِ شَمْرَةَ، فَأَذْأَعْبِدُنِي مِنْ فَرْحِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَلْحَقَ يُصَلِّي أَسْتَبَاكَ النَّاسُ بِمَقْبَلَتِهَا  
 عَمْرُوكَ مِنْ مَسْعُودِ النَّقْبِيِّ قُلَادَ الْبُرَاهِيمَ فَأَلْحَقَ يُصَلِّي أَسْتَبَاكَ النَّاسُ بِمَكَانِهِمْ فَفِي نَفْسِهِ  
 خَافَتْ الصَّلَاةَ فَأَمَّتْهُمْ

میں نے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا، دیکھا تو میری کمرے نماز پڑھ رہے ہیں۔ وہ چپرت و چالاک آدمی ہیں  
 اور قبیلہ شمرہ کے ایک آدمی معلوم ہو رہے ہیں، پھر میری کمرے نماز پڑھتے دیکھا۔ غزوہ بن مسعود سے ان کا طریقہ  
 بہت ملتا ہے، پھر ابولہیم علیہ السلام کو کمرے نماز پڑھتے دیکھا، ان کا جاہر میرے حیلے سے بہت ملتا ہے، پھر  
 نماز کا وقت آیا، تو میں نے امامت کی،

لے ترجمان السنۃ: ۳: ۵۹۲ بخاری و منشی: ۶: ۲۲۵ نیز خلاصہ انبیاء والاذکیاء صفحہ ۴۴، ۲: فتح الباری: ۱۶۴،

فتح الباری: ۱۶۴،

اس حدیث کی شرح میں نو ذی کہتے ہیں :-

تہائی عیاض کہتے ہیں، کہ جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے طواف کا ذکر کیا تھا، تو وہاں ان کی نماز کے متعلق جواب دے دیا تھا۔ پھر کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے، کہ یہاں نماز سے مراد ذکر اور دعا ہو، اور یہ آخرت کے اعمال ہیں جن میں تہائی عیاض کہتے ہیں، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھنے دیکھا ہو، اور پھر انبیاء کے ساتھ بیت المقدس میں نماز پڑھی ہو، اور پھر انہیں اپنے اپنے مرتبہ پر آسمان پر دیکھا ہو، اور انہوں نے آپ کو سلام اور مرجا کہا ہو، اس کا جواب یہ ہے، کہ ہو سکتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مبینی علیہ السلام کو حج کے پاس بیت المقدس کی طرف جلتے ہوئے آسمان کو چڑھنے سے پہلے دیکھا ہو، اور پھر موسیٰ علیہ السلام ان پہلے ہی آسمان پر پہنچ گئے ہوں، یہ بھی احتمال ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اس وقت دیکھا ہو، اور ان کے ساتھ نماز پڑھی ہو، جبکہ آپ کی ان سے پہلی ملاقات ہوئی ہو، اس کے بعد انہوں نے آپ کو سلام اور مرجا کہا ہو یا سدرۃ المنتہی سے واپسی پر آپ کا ان کے ساتھ اجتماع ہوا ہو، اور ان کے ساتھ نماز پڑھی ہو، اور موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا ہو، واللہ اعلم،

آنحضرت کا موسیٰ علیہ السلام | صحیح مسلم میں ابن عباس سے روایت ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج کرتے دیکھا، فرمایا :-

كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا بَطْنُ الشَّيْئَةِ دَلَّاهُ جِوَارِي إِلَى اللَّهِ بِالنَّارِ  
میں موسیٰ علیہ السلام کو گھاٹی سے اترتا ہوا دیکھ رہا ہوں، اور وہ گڑ گڑاتے ہوئے تبلیہ کہہ رہے ہیں، اور اس پر نو ذی فرماتے ہیں،

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ باوجود اس کلمہ امرات میں اور دار آخرت میں من بعد وہ حج کیسے کر سکیں، اور تبلیہ کیسے کہتے ہیں، اس کے کئی ایک جواب ہیں، ایک جواب یہ ہے، کہ انبیاء شہداء کی طرح ہیں، انہیں ملک ان سے جی افضل ہیں، اور شہداء اللہ کے ہاں زندہ ہیں، لہذا ان کا حج کرنا اور تبلیہ کہنا کوئی بغیر بیات نہیں، اور نہ ہی اس میں کوئی بعد ہے، کہ ان سے جی طرح بھی سکا اللہ کا قرب حاصل کریں، اگرچہ وفات پا چکے ہیں، مگر بھی وہ اس دنیا کے اندر ہیں، اور دنیا دار کامل ہے، جب دنیا فنا ہو جائے گی اور آخرت آجائے گی، جو اور جزا ہے، تو عمل بھی منقطع ہو جائے گا۔  
حافظ ابن حجر کا بیان | یہ کہے ہو سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیاء اور تماموں پر دیکھا ہو، حالانکہ ان کے اجسام قبول میں ہیں؟

جواب :- اس کا جواب یہ ہے کہ ارواح مختلف اشکال اختیار کر سکتی ہیں، چنانچہ یہاں ان کی ارواح نے ان کے جسم کی شکل اختیار کر لی، یا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے انبیاء کے اجسام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے لئے حاضر کیا گیا ہو، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے،

لے مسلم نو ذی : ۲ : ۲۳۸ لے سنن نو ذی : ۲ : ۲۳۸ لے شیخ الباری : ۴ : ۱۶۶ اسی طرح حماد القدی شرح البخاری

نقص : ۲۶ : ۱۶ : جمع ادوارۃ الطوائف النیرۃ (جامع الدین ابو محمد محمود بن عبد اللہ بن النیرۃ ۸۵۵ھ) میں دیکھو ۔



## الَّذِي دُعِيَ إِلَى دُعَايِهِ... بِرُحْبَتٍ،

منکرین حیات انبیاء، چونکہ انکار کا بہانہ دعوٰی دے رہے ہیں، اس لئے انہوں نے اپنے انکار میں اس حدیث سے استناد کیا ہے، راقم حوت کہتا ہے کہ یہ ایک شکل حدیث ہے جس کے حل کرنے کی متعدد علماء نے کوشش کی ہے، اگر ان کے نزدیک انبیاء کا زندہ ہونا ایک امر عقول نہ ہوتا تو پھر اس حدیث میں بھی کوئی اشکال نہ ہوتا اور حل آسان تھا، مگر چونکہ ان کے ہاں انبیاء کے زندہ ہونے کا مسئلہ ایک مسلمہ مسئلہ ہے، اس لئے اس حدیث کے حل کرنے میں اشکال پیدا ہوا، اب میں اس حدیث کو حل کرنے کی کوشش کرتا ہوں، اس قسم کے الفاظ تین مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کئے ہیں،

(۱) مَا تَمُوتَانِ كَيْفَ... میں اس سے پہلے ابن عباسؓ کی روایت پیش کر چکا ہوں جس کے الفاظ یہ ہیں،  
مَا جِئْتُ أَحَدًا مِّنْهُمْ يَقْبَلُ أَحَبُّ إِلَيَّ الْمُسْلِمَ كَانَ يُعْرِضُ فِي الدُّنْيَا فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ بِالْأَذَى اللَّهُ عَلَيْهِ دُرُوحًا حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

(۲) شہداء کے لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصعب بن عمیرؓ کے پاس سے گزرتے تو فرمایا۔  
اَشْهَدُ اَنْ هُوَ كَاوِ شَهِدَا آءِ عِنْدَ اللّٰهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاَتَوْهُمْ وَرَدُّوْهُمُ وَالَّذِي كُنْتُمْ يَرْسِدُوْهُ لَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ اَحَدًا اِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَلَا مَرَدُّوْا عَلَيْهِ،  
(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے متعلق فرمایا ہے،

مَا جِئْتُ أَحَدًا يَسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ دُعَايَ حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ،

پہلی حدیث میں عامۃ المؤمنین کا ذکر ہے، ہمیں کوئی رقت پیش نہیں آتی اس لئے کہ مرنے کے بعد ان کے زندہ ہونے کا کہیں نہ کہیں، البتہ بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم رہتا ہے، لہذا جب کوئی آکر انہیں سلام کہتا ہے، تو اللہ تعالیٰ ان کی روح کو انہیں لوٹا دیتے ہیں، تاکہ وہ سلام کا جواب دے سکیں، لہذا یہاں پوچھنا شروع کیا ہے حقیقی معنوں میں اس کے مجازی معنی لینے کی یہاں کوئی ضرورت نہیں، کیونکہ مجازی معنی کی طرف ہم اس وقت جا رہے ہیں۔ جبکہ حقیقی میں کوئی بات مانع ہے، مگر یہاں کوئی مانع بھی نہیں،

دوسری حدیث میں جو شہداء کے متعلق ہے روح کے لوٹنے جانے کا ذکر نہیں ہے، ہرگز اس وقت کہ بے کدہ و راقم کا جواب دیتے ہیں اور یہاں روح کے لوٹنے جانے کا ذکر کرنے کی ضرورت بھی نہیں ہے، اس لئے کہ شہداء تو زندہ ہیں، جیسا کہ اچھڑ کر ہو چکا، لہذا یہاں بھی حدیث کے الفاظ اور معانی سے ہمٹ کر مجازی طور پر جاننے کی کوئی ضرورت نہیں، تیسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص مجھے آکر سلام کرتا ہے، تو روح لوٹاؤنی جاتی ہے، تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔ یہاں اشکال پیش آگیا۔

یاد رکھیں کہ حیاتِ انبیاء کا مسئلہ ایک مسئلہ مسئلہ ہے، امتیاد کے زندہ ہونے کو یہاں نہ تسلیم کیا گیا ہے، بلکہ علماء صحابی کی تعریف میں بھی اس مسئلہ کو لے گئے ہیں، چنانچہ زرقانی صحابی کی تعریف پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں صحابی کا اطلاق اس شخص پر ہو گا جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا کی زندگی میں دیکھا ہو، مگر کسی نے آپ کو وفات کے بعد دیکھنے سے پہلے دیکھا ہو، مثلاً ابو ذریب، نبی شاعر جیسا کہ احادیث میں ہے، تو اس کے متعلق امر راجح یہی ہے کہ وہ صحابی نہیں ہے، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ زندگی انھری زندگی ہے جس کے ساتھ وہ نہادسی احکام کا کوئی تعلق نہیں، جیسا کہ آئندہ بیان ہو گا، ورنہ وہ شخص جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جبر مبارک کو قبول و معطل میں دیکھنے کا اتفاق ہوا ہو، خواہ اس وجود نہ زمانہ میں بھی کیوں نہ ہو صحابی شمار کیا جاتا، حالانکہ علماء نے اسے صحابی ہی شمار نہیں کیا، یہ جاننا ظاہر ہے کہ اس میں

اسی طرح ان اولیاء اللہ کو بھی صوفی شمار کیا جائیگا جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قربے اندر بطور کشف و کرامت کے رکھا۔ میرے کہ اس سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں ذکر کیا گیا۔ اس کے بعد اگلے لوگوں نے اس شخص کے لئے کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن ہونے سے پہلے دیکھا۔ ان کا بھی بیان ہونا ثابت کیا ہے، مثلاً سمرات البیقینی۔ ان کی دلیل یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدستور زندہ ہیں۔ مگر یہ کفر و بدعت ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ زندگی دنیاوی زندگی نہیں بلکہ اخروی زندگی ہے جس پر دنیا کے احکام و مرتب نہیں ہو سکتے۔ یہ احکام ان لوگوں کے متعلق ہیں، جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں کی دنیا میں دیکھا۔

شہاب الدین محمد بن کمالی فرماتے ہیں،

شہاب الدین محمد علی فرمایا کہ میں،

فَقَرَأَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ صَرَحًا بِمَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّهُ لَا يَمُتَعُ رُؤُوبَةً ذَاتَ النَّسَبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْفَعُهَا وَجَسَدِهِ لَا تَمُتُ سَائِرَ الْأَنْبِيَاءِ أَحْيَاءٍ أَمْ مَيِّتِينَ دَعَا إِلَهُهُمُ أَنْ يُخَفِّمَ لَعْنَهُمْ بَعْدَ مَمَاتِهِمْ وَأَنَّ لَهُمْ فِي الْخُرُوجِ مِنْ قُبُورِهِمْ وَالْمَعْرِفَةِ الْمَذْكُوتِ الْعِلْمَ وَالسَّعْيَ وَكَأَنَّ مَلَفَ وَرَثَتِهِمْ أَنْ يَرَاهُ كَثِيرُونَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَأَنَّكَ كَالشَّمْسِ وَإِذَا هُوَ الْقُطْبُ مَمْلَأُ الْكُرَى كَمَا قَالَ الشَّيْخُ ابْنُ عَدَوَاءَ اللَّهِ قَدْ بَالَكَ بِالْخَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَدْرِي مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الشَّرَّاقِي عَجَزَ عَنْ كَفِّ شَرِّهَا فَطَهَّرَ الرُّؤُوبَةَ فِي عَالَمِهَا وَفِي عَالَمِ الْمَلَائِكَةِ وَفِي لَقَائِدِهَا مَحْفُومَةً وَأَمَّا لَيْسَتْ يَجْمَعُ أَمْرُهُمْ عَرَضًا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْعَالَمِ نَزَاهَتُهُمْ وَأَوَّلُ مَا جَاءَتْ بِهَا الْأَحَادِيثُ،

۴: ۲۸ - ۲۹ یاد رہے کہ یہاں پر بھی یہی بات بیان کی گئی ہے، مگر چونکہ یہاں

ہے ان کا نجات ۳۳۳ میں ہوئی، یہ امام غزالی کے شاگردوں میں سے ہیں، یہاں محمد الدین ابن عربی صوفی شہید مراد نہیں من،

علامہ حاج الدین بن عطار رحمۃ اللہ علیہ شہسوار ہر گز نہیں بیخبر یا قوت بخیر والی القیاس مری کے شکار تھے، ان کی وفات خستہ میں ہوئی۔  
 القسری نے اسقاط التبریر، الحکم اور طائف المغن ان کی تصانیف ہیں، (دواقر الاخوان: ۲: ۱۹،

التصوير في اسقاط التبرير، الحكم ارسطائى المن ان كى تصانيف هي، وخواص الاختوار: ٢: ١٩،

پیڑ میں نے دیکھا کہ ابن العربی نے صراحتاً وہی بات بیان کی ہے جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روح اور جسم کے ساتھ دیکھتے سے کوئی بات مانع نہیں، اس لئے کہ آپ اور باقی تمام انبیاء و زندہ ہیں، وفات کے بعد انکی ارواح انکو لٹا دی گئی ہیں، اور ان کا عبادت و عیدی کئی ہے، کہ وہ قبروں سے نکلی کر مٹلی اور عقلی ملکوت میں تصرف کریں اور یہ بات بھی نامکن نہیں کہ ایک وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کثیر الشجر و لوگ دیکھ سکیں، اس لئے کہ آپ کی وفات کی مثال سورج کی سی ہے، جب قطب تمام دنیا کو بھر سکتا ہے، جیسا کہ التاج بن عطار اللہ نے کہا ہے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہوگا، اس سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح دیکھنے والا صحابی ہو گیا، اس لئے کہ صحابی ہونے کے لئے اس دنیا میں جو عالم الملک ہے، دیکھنا شرط ہے، اور یہ دیدار تو ایسا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکوت میں جاکھینے ہیں، اس سے کوئی صحابی نہیں ہو سکتا، نہ ساری امت صحابی ہو جائی، اس لئے کہ ساری امت آنحضرت کے ساتھ اس عالم میں پیش کی گئی، اور آپ نے انہیں کیا اور انہوں نے بھی آپ کو دیکھا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے، جب یہ بات واضح ہو گئی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات زندہ ہیں، اور ان کی ارواح ان کو لٹا دی گئی ہیں، جیسا کہ اس سے پیشتر دلائل و شواہد سے واضح کر دیا گیا، تو اب میں اس حدیث میں لائنہ سنو اللہ راہی شریعت کے معنی تلاش کرنے والوں کے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اس حدیث کے معانی کو عمل کرنے کی کوشش کی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں،

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ شیعہ پیدا ہوتا ہے، کہ بعض اوقات آپ کی روح مبارک آپ کے جسد اطہر سے جدا ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ مذکور بالا احادیث کے خلاف ہے، میں نے اس حدیث پر غور کیا ہے، اور مجھے متذہب ذیل جوابات موجود تھے،

**پہلا جواب** | از یہ جواب بہت ہی کمزور جواب ہے، کہ راوی کو حدیث کے کسی لفظ پر غلطی لگی ہے، جس کی وجہ سے یہ امکان پیدا ہوا ہے، علماء نے اس قسم کی غلطی کا ذکر کئی ایک احادیث کے سلسلہ میں کیا ہے، مجھے جو کچھ تحقیقی بات نہیں اس لئے اس بخاری پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا،

**دوسرا جواب** | یہ بہت قوی جواب ہے، اور اس سے وہی شخص سمجھ سکتا ہے جسے عربی زبان میں دسترس ہو، جواب یہ ہے کہ حدیث کا جملہ حالیہ ہے، اور قانون عربی کے مطابق جب حال جملہ ہو اور فعل فعل ماضی ہو تو وہاں "فعل" مقدم ہوتا ہے، جس طرح اس آیت میں، "وَجَاءُوا وَكَلَّمَكَ خَصْرٌ ثَوْبًا وَهُوَ هَظْءٌ" اسی طرح یہاں بھی چونکہ جملہ حالیہ میں فعل ماضی واقع ہوا ہے، اسی لئے "فعل" کا لفظ مقدم کرنا ناجائز ہوگا۔

نیز یہ کہ "حق" یہاں پر تعلیل نہیں ہے، بلکہ محض حلف کے لئے ہے، اور یہاں پر مذکور کے معنی دے رہا ہے۔

اب حدیث کا مطلب یہ ہوا۔  
جو شخص مجھ پر سلام پھینکتا ہے، تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی ہے، میری روح لٹا دی ہوتی ہے، اس لئے میں نے دیکھا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اسی طرح اس آیت میں حق فرماتے تھے، "فعل" کا لفظ مقدم کرنا ناجائز ہوگا،

اس کے سلام کا جواب دتا ہوں ،

اشکال صرف صورت میں پیدا ہوتا ہے کہ ہم چاہتے ہیں کہ اللہ کو بعضی حال یا مستقبل کے لیے ، اور حتیٰ کہ تعیلید  
مانیں ، حالانکہ ایسا نہیں ہے ، اس تقریب سے اشکال ظنی پیدا ہو جاتا ہے ، اور معنی کے افتناء سے بھی اس کی تائید  
اس طرح ہوتی ہے ، کہ اگر اسے حال یا مستقبل کے معنی میں لیا جائے تو سلام کرنا ان کے تکرار کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی روح کا بار بار پانا یا جانا لازم آتا ہے ، اور روح کے بار بار لوٹنے کے لیے یہ لازم آتا ہے ، کہ روح بار بار  
جنا ہو ، اور جسم سے روح کے بار بار جدا ہونے سے مندرجہ ذیل امور لازم آتے ہیں ،

نکات :- روح کے بار بار نکلنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو تکلیف ہوگی ، اور اگر بالضرر  
ان یا جانے کے تکلیف نہ ہوگی ، تو کم از کم ایسی بات توفیر میں کی ضرورت کی بددلی ہے ،

دب :- یہ بات شہداء وغیرہ کی شان کے خلاف ہے ، کیونکہ ان کے متعلق کہیں جی یہ بات نہیں آئی کہ نبی  
میں انکی روح بار بار جسم سے جدا ہوتی ہے ، اور پھر بار بار اسی آتی ہے ، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ محفلاً رہیں ، کہ  
آپ کی روح ہر لمحہ کے لئے اپنے جسم کے ساتھ رہے ، اور یہی اعلیٰ مرتبہ ہے ،

ج :- روح کا بار بار جدا ہونا اور دوبارہ جسم میں داخل ہونا نفس قرآنی کے خلاف ہے ، اس لئے کہ قرآن میں  
فرمایا گیا ہے کہ انسان کے لئے صرف دو بار دنیا اور دوبارہ دنیا ہے ، ورنہ اگر بار بار اس بارے کے لئے جاتے سے  
تو بلاطم آتے ، کہ کسی بار مرنا اور کوئی بار جینا ، اور یہ باطل ہے ،

د :- یہ مکرر ہونا امتداد و تواتر کے معنی میں ہے ، اور جو حدیث قرآن اور متواتر احادیث کے خلاف ہو  
وہ بالذات غیر پر اس کی تمام باتوں پر شک کی گئی ، اگر اس میں تاویل ممکن نہ ہو تو اسے باطل قرار دیا جائیگا ، اس لئے ضروری  
ہے کہ احادیث کے ساتھ قرآنی امر اور ائمہ جائید پر عمل نہ کر کے ،

تجربہ و احتساب | ضرورت یہ کہ ہر بار پڑھنے کے لئے معنی روح کے جانے کے لئے جائیں ، بلکہ اس سے عقل میر  
مراد ہے ، جیسا کہ حضرت :- یہ علیہ السلام کا قول تھا کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

قَدْ خَلَقْنَا هَذَا الْكَوْكَبَ لِرَأْسِ الْإِنْسَانِ هَذَا كَلِمَاتُ اللَّهِ

(اگر ہم تمہاری ہڈی میں نہ پڑھیں پھر تو ہم نے اللہ پر اعتراض کیا)

پھر یہ بیان خود "کے لفظ سے ملحق صورت مراد ہے ، نہ یہ کہ چپہ ، ان کی طہ سے مل گئے تھے ، اور ان  
وہ وہاں آجائیں گے ، اس لئے کہ شریعت علیہ السلام کو ہی ان کی طہ میں نہ تھے اور وہاں تو اس لفظ کے تواتر  
ایک غریب پائی جاتی ہے ، اور وہ ہے کہ اسے ظنی مناسبت کی رعایت کے میاں سے لیا گیا ہے ،

کہ اس کے بعد بھی "اذا تکلموا بالسلام فربا" ہے ، لہذا ابتداء حدیث میں "ربا" کا لفظ اس لئے لایا گیا ہے  
کہ حدیث کے ضمن میں "ربا" کا لفظ آیا ہے ، اس سے مطابقت ہو جانے ،

پھر فقہاء و جواب :- اس حدیث میں تواتر ہے کہ کثرت کے لئے ہے یہ مراد نہیں کہ تواتر بدن سے جدا ہو کر کچھ واپس

آتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو برزت میں احوال ملکوت میں مشغول اور مشاہدہ الہی میں بعینہ اسی طرح مشغول ہیں جس طرح کہ دنیا میں بحالت وحی یا دیگر اوقات میں ہوتے تھے، لہذا اس مشاہدہ اور تفریق کی حالت سے اتفاق کرنا بہت عجیب و غریب کی بات ہے، بعض احادیث میں جو الفاظ اس طرح پڑے ہیں، ان کے مطلق علماء کا یہی قول ہے، مثلاً (معراج کی حدیث میں) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا:۔

كَأَنَّكَ تَقِظُ ظَنًّا فَإِنَّكَ أَنْتَ بِالْمُحِبِّ الْحَرَامِ

میں ہوش میں آیا تو اپنے آپ کو مسجد حرام میں پایا۔

یہاں خواب سے بیدار ہونا مراد نہیں ہے، کیونکہ معراج خواب میں نہیں ہوئی، بلکہ بیداری میں ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد عجاوب ملکوت کے مشاہدہ سے اتفاق ہے،

دسیوٹی نہ مانے گی کہ لفظ سنا کہ کنناہل میں میرے نزدیک ہی جواب زیادہ قوی ہے،

پانچواں جواب لفظ "سنا" سے بھی یہی لازم آتا ہے، کہ آپ کی رُوح ہمیشہ کے لئے آپ کے پاس رہے، کیونکہ کوئی وقت ایسا نہ ہو گا جبکہ دنیا میں کوئی نہ کوئی شخص آپ پر درود نہ بھیجتا ہو، لہذا آپ کی رُوح کا بدن میں ہر وقت ہونا ضروری ہے، چھٹا جواب ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے بذریعہ وحی ہی بتلایا گیا تھا، مگر بعد میں یہ وحی کی گئی کہ آپ قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں گے، لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی منافات نہیں پائی جاتی، کیونکہ دونوں خبروں میں تقدیم و تاخیر ہے،

۷۔ خاکابانی کا جواب اگر کوئی الاجابات میرے صبح نامی، اس سے پیشہ کسی سے یہ اجابات نقل نہیں ہوئے، ان اجابات کے لکھنے کے بعد میں نے تاج الدین خاکابانی، مالکی کی کتاب الفجر المبین فیما فصل بہ البشیر المذکور کا مطالعہ کیا چنانچہ فرمایا:۔

”تم مہدی میں روایت کی گئی ہے، کہ جب بھی کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری رُوح کو مجھ پر لوٹاتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔“

اس حدیث سے یہ منہم نکلتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کیلئے زندہ ہیں، اس لئے کہ یہ محال ہے، کہ دنیا میں کوئی ایسا وقت ہو کہ آپ کی کوئی نہ کوئی درود پر سلام نہ بھیجے، خواہ روز ہر خواہ رات،

اگر کوئی یہ اعتراض کرے، کہ اگر اللہ اللہ کر فحش کے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمیشہ کیلئے زندہ ہونے سے مطابقت نہیں لگاتے اس سے تو یہ لازم آتا ہے، کہ آپ کی رُوح کے اندر آپ کی بارزہ حویں، ملائکہ کی باروقات پائیں اس لئے رکائنت میں کوئی لمحہ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی نہ کوئی شخص سلام نہ بھیجے، مگر جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے، بلکہ ایک ہی لمحہ کے اندر متعدد لوگ سلام بھیج رہے ہوتے ہیں،

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مجھ کے طور پر درود سے قطع ماری گئی ہے، گوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں فرمایا ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعْلَقْتُ بِكَ رُوحَیْ، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہی طعن یہ زندہ ہیں، اندر آپ کے زندہ ہونے سے

یہ لازم نہیں تھا کہ آپ کو بھی ہوں، اللہ تعالیٰ پر سلام کہنے والے کے سلام کو وقت آپ کو نطق عطا کر دیتے ہیں، یہاں پر روح سے عجزی طور پر نطق مراد لینے کی دلیل یہ ہے، کہ نطق کا دار و مدار روح پر ہے، جیسا کہ نطق کے ہونے سے روح کا ہونا لازم آتا ہے، خواہ نطق بافضل ہو یا نطق بالقوہ، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لازم و ملزوم میں سے ایک کا ذکر کیا، اور دوسرا مراد لیا، اور یہ بات تو ایک تحقیق شدہ امر ہے، کہ روح دوبار سے زیادہ لوٹ کر نہ آئے گی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، وَتَجِدَا أَمْثَلًا أَفْضَلًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا خَلْقًا مُتَوَاتِرًا مِمَّا يُفْتَنُ الْإِنْسَانُ بِهَا وَلَوْلَا إِدْرَاقًا أَفْهَمْنَا تَفْهِيمًا وَلَقَدْ عَلِمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَيْبٍ فَلَمْ يَأْتِكُمْ بِهِ مِنْ غَيْرِ الْكِتَابِ وَالْكِتَابُ كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَاسْتَبْرَأْ مِنْهُ لَعَلَّ الْإِنْسَانُ يَفْهَمُ، لہذا یہ سائلین جواب

ہو، مگر یہ جواب میرے نزدیک درست نہیں، کیونکہ اس کی ظاہری عبارت سے یوں معلوم ہوتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہونے کے باوجود بعض اوقات نہیں بول سکتے، اور نطق اسی وقت آپ کو عطا کیا جاتا ہے جب کوئی سلام کرنے والا آپ کو سلام کرتا ہے، اور یہ قید لگانا بہت قبیح بلکہ ممنوع ہے، اس لئے کہ عقل و نقل دونوں اس کے خلاف گواہی دیتے ہیں، نقل اس لئے وجود روایات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء و کبریاء کے حالات کے متعلق وارد ہوئی ہیں، وہ اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ انبیاء و برزخ میں جیسا چاہیں بولتے ہیں، انہیں کسی قسم کی رکاوٹ نہیں، بلکہ عام مومنین اور شہداء بھی برزخ میں جو چاہیں بولتے ہیں، اور انہیں کسی بات سے روکا نہیں جاتا، کسی روایت میں یہ نہیں آیا، کہ کسی کو برزخ میں بولنے سے منع کیا جاتا ہے، سوائے اس شخص کے جو یقیناً وفیت کے مرتبہ پر اپنے آپ کو برزخ میں جبار کے کتاب الوصیاء میں قسین قبضہ سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ جو شخص وفیت کے بغیر مر جائیگا، اسے مرنے سے بات کرنے کی اجازت نہیں دی جائیگی،

اس پر کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا مرنے بھی بولتے ہیں؟

فرمایا: ہاں، بلکہ ایک دوسرے کی زیارت کے لئے بھی جاتے ہیں،

۱۔ یحییٰ الدین سبکی کا بیان | شیخ قلی الدین سبکی فرماتے ہیں، کہ انبیاء و مرشدان و قروں میں اسی طرح زندہ ہیں، جس طرح وہ دنیا میں تھے، موسیٰ علیہ السلام کا جی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے، اس لئے کہ نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے، (ورنہ نماز کیسی؟) اسی طرح معراج کے بیان میں جو صفات انبیاء کی بیان کی گئی ہیں، وہ سب کی سب جسم کی صفات ہیں، ان کے حقیقی معنوں میں زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس طرح انہیں دنیا میں کھانے پینے کی ضرورت تھی، اسی طرح وہاں بھی ہو، البتہ ارواکات مثلاً علم اور قوت سمیع وغیرہ انہیں یقیناً حاصل ہیں، اور یہی حال باقی مرنے والوں کا بھی ہے، (انتہی)،

عقلی طور پر اس طرح کہ بعض اوقات انہیں نطق سے روک دینا ایک قسم کی قید اور عذاب ہے، یہی وجہ ہے کہ تارک وصیت کو یہ سزا دی جاسکتی۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کی باتوں سے منزہ ہیں، لہذا آپ کو نطق سے روک دینا آپ کے نامناسب حال نہیں، اور نہ ہی وفات کے بعد آپ کی کسی قسم کی کائنات کی جاسکتی ہے، جیسا کہ آپ نے جن الموت میں ظاہر فرمایا، کہ لَمْ يَكُنْ لَهُ نَفْسٌ بَعْدَ الْمَوْتِ، آج کے بعد تمہارا سرے بالے کو کوئی تکلیف نہ ہوگی،

جب شہداء اور حاضر المصیف کو راستہ نشانہ والے لوگوں کے نہیں عذاب دیا جائیگا فقط سے وہ کہ نہیں ہمارکتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی ذکر رکھا ہوا تھا۔

۹۔ جواب : انا تاج الدین کے بیان سے ایک اور جواب نکلتا ہے، جسے ہم دوسرے سطر میں بیان کرتے ہیں، اس طرح کہ روح سے مراد قطب ہے اللہ عز و جہ سے مراد حاروی رہتا ہے، پس اس کے کسی قہر کی پہلی جو بیجا کرتی ہے وہ میں بیان کی گئی اس طرح اس حدیث میں دو حجاز پائے گئے، ایک حجاز مساکت کے لفظ میں اور دوسرا لفظ روح میں، پہلا استعارہ نصیب ہے اور دوسرا محض مرسل، لیکن جو کچھ میں تفسیر میں بیان کر چکا ہوں، اس کے مطابق لفظ مساکت میں صرف ایک حجاز ہوگا، اس جواب سے ایک اور جواب پیدا ہوتا ہے، کہ روح سے کننا سے مراد لی جائے اور مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ انہیں حارق حادث قوت مشنوائی عطا کر دیتے ہیں، کتاب سلام کہنے والے کی آواز کو خواہ وہ کس قدر زور بجائیوں نہ ہو جس لیتے ہیں، بدلتی ہو گئی کہ بغیر اس کا جواب بھی ہوتا ہے میں بیان مناد قوت میں مراد نہیں، دنیا میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت تھی، کہ آپ خرق حادث کے طور پر ایسے تھے، چنانچہ آپ نے آسمان کے چوڑے (طیطیط اللہ علیہ) کی آواز بھی جیہ کہ کتاب الطغیات میں ذکر کیا جائیگا کہ کثرت کثافت یہ حالت نہ تھی تھی، مگر چل رہی تھی حتیٰ، اور آپ کو اس سے کوئی بغیر روک نہیں سکتی، پروردگار میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر یہی حالت تھی، یہود یا یہ تھی،

[illegible]

یہ کلام خوش جواب می آجین میں نے خود استنباط کر لیا ہے، چنانچہ جانتے کہتے ہیں کہ حفظ و فکر کے لیے اس کتاب  
ہیں تو ان کے عجیب و غریب نام و برنامے ہیں،

[illegible]



لے اور انہوں نے قیامت کا ذکر پھیر دیا۔ بالآخر انہوں نے بات اہل بیت علیہم السلام پر چھوٹی تو انہوں نے جواب دیا: مجھے اس کا کوئی علم نہیں، پھر موسیٰ علیہ السلام پر چھوڑا۔ انہوں نے بھی یہی کہا کہ مجھے کوئی پتہ نہیں، پھر حضرت عیسیٰ پر چھوڑا۔ مختصر یہ کہ اس صورت میں حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس حجت کا معاملہ جو میری وجہ سے سلام سمجھنے والے کو حاصل ہوگی، مجھ پر چھوڑ دیتے ہیں، تو اس خوردیہ لفظ کا تناہول اس طرح کہیں سلام اور دعا کے مقابلہ میں سلام کا لفظ لو لیا ہوں،

**پندرہواں جواب** | اس کے بعد مجھے پندرہواں جواب نہیں آیا کہ روح سے مراد وہ رحمت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں امت کے لئے پائی جاتی ہے، نیز وہ رحمت جو آپ کی جبلت میں شامل ہے بعض اوقات آپ ان لوگوں پر ناراض ہوتے ہیں جن کے گناہ زیادہ ہو جائیں، اور وہ محرمات کے مرتکب ہوں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا گناہوں کی مغفرت کا سبب ہوتا ہے، جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے،

اِذَا اُنْكُنِي هَمُّكَ وَ يُغْفِرُ ذَنْبَكَ

اس طرح تمہیں غم سے محفوظ رکھا جائیگا اور تمہارے گناہ معاف کئے جائیں گے، لہذا آپ نے یہ بتایا ہے، کہ جو کوئی بھی آپ پر سلام بھیجتا ہے، خواہ اس کے گناہ کس قدر زیادہ کیوں نہ ہوں آپ کی فطری رحمت آپ کے پاس لوٹ آتی ہے، اور آپ بنفس نفیس اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اور اس کے پچھلے گناہ آپ کو اس کے سلام میں سے روک نہیں سکتے۔ یہ بہت عمدہ ذمہ اور بہت بڑی بشارت ہے، اور یہ فائدہ فنی کے موقد پر نہیں استغراق دالے سے حاصل ہوتا ہے، لہذا اس صوفی کے نام لڑنے سے اس بات کی بھی نفی ہو گئی کہ یہاں عام کام کا ذکر ہے اور خاص مراد ہے (بلکہ صوفی کے آنے سے عام ہی مراد ہے)۔

یہ وہ تمام جوابات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں ڈالے اور اگر اس کے بعد کوئی اور جواب مجھ میں آیا تو وہ اس کے ساتھ شامل کر دیا جائے گا۔

اس کے بعد میں نے اس حدیث کو بھیجی کی کتاب حیات الانبیاء میں ان الفاظ میں مروی پایا۔ وَ كُنَّا مَعَهُ عَنِكَ دُرُجِي لَيْلَى اَهْلًا فِي قَدْ كَلَّفَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّنْ ذَكَرْنَا فِي هَذَا كِتَابِ شُكْرًا اَدَاكِيَا۔ اور یہ بات مجھ سے ہو گئی۔ کہ جس روایت میں وَ كَلَّفَ شَيْئًا اَوَّلًا وَ كَلَّفَ شَيْئًا ثَانِيًا اور تیسرے کلمہ کر دیا جائیگا کہ اگر وہ کَلَّفَ شَيْئًا مَعَهُ كَلَّفَ شَيْئًا ثَانِيًا ہو گیا ہے، میں نے دوسرے جواب میں اسی جواب کو لپٹ لیا ہے، اور اب اس روایت کی وجہ سے وجہ ترجیح بھی معلوم ہو گئی، لہذا یہی جواب سب سے قوی ہے۔ اس بنا پر اس حدیث سے مراد ہے۔

کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کی روح ہمیشہ کے لئے زندہ کرتے ہیں، اور آپ ہمیشہ کے لئے زندہ ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی آپ پر سلام بھیجے تو چونکہ آپ زندہ ہیں۔ اس لئے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں، لہذا یہ حدیث ان احادیث کے مطابق ہو گئی جن میں یہ ذکر کر لیا ہے، کہ آپ اپنی قبر میں زندہ ہیں، اور یہ کہ حدیث بخلاف اُنی

احادیث کے ہے اور کسی طرح بھی ان کے منافع نہیں، (وَدَلِّلُوا الْحَدِيثَ وَالْكِتَابَ)

یہاں پر رجال الدین سیوطی کا بیان ختم ہوتا ہے، میرے خیال میں پہلے شخص میں جنہوں نے اس میں تعمیل سے اس حدیث کے اشکال کو پیش کرنے کی کوشش کی ہے، ان کے علاوہ اور لوگوں نے اس حدیث پر بحث کی ہے، مگر ان کے بیانات سیوطی کے بیان کے اندر آ جاتے ہیں، اس کے باوجود میں ان کا بیان بھی یہاں پیش کر رہا ہوں۔

نور قافی کا بیان ازرقانی نقل کرتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ انبیاء کا زندہ ہونا ثابت اور حاکم ہے، اور سارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہیں، لہذا آتی تمام انبیاء کے مقابل میں آپ کی زندگی زیادہ کامل ہوئی ہے، اب اگر کوئی یہ کہے کہ ان کی فہم شخص یہ ہے کہ اگر آپ کا ہمیشہ کے لئے زندہ ہونا ثابت ہے، تو پھر اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کا حکم خود بخود رد ہو جاتا ہے، اس کے لئے کہاں سے تو ان علوم کے لئے کتب بھی ہر جہاں ہوتی ہے، اور روح کا جہاں موت سے، اس کے لئے ایک جوابات ہیں۔

۱) میں جس بنیاد پر لکھتا ہوں کہ ہمیشہ کے لئے زندہ ہونا ثابت ہے، اس کے لئے دلائل ہیں، کہ کائنات میں کوئی ایسا وقت یہ جیلہ کوئی نہ کوئی آپ پر درود نہ بھیجے گا، اور آپ جواب نہ دے رہے ہوں، لہذا اسلام کا جواب دینے سے آپ کا زندہ ہونا لازم آیا، گویا کہ آپ کیوں فرما دیا، کہ کوئی بھی مجھے سلام کہے گا مجھے زندہ رہے گا، اور یہ کھشت کی کہ یہی ایک خود ہے،

۲) بیان ازرقانی سے مراد وہ خاص توجہ اور التفات ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم دنیا اور دوسرے جہانوں کی طرف حاصل ہوتی ہے، اور آپ تمام عمر روح سے توجہ کرتے رہے ہیں، کی طرف توجہ داتے ہیں، اور وہ لازم کا جواب دیتے ہیں، اور آپ کی یہ توجہ عام اور صریح پرشانی ہوتی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ وقت میں کریم یا فرستے ہیں آپ کو سارا کمال کہیں تو آنحضرت کی توجہ ان سب پر شامل ہو جاتی ہے، خود اس کا تجربہ کیا ہے، اور وہ امور دیکھتے ہیں جن کے بیان کرنے کی مجھے حق نہیں ہے،

نتیجہ الیاری میں ہے، کہ ثنائی اس حدیث کے لئے ایک جواب دے ہیں،

۱) "مَرَدُّ دُور" سے مراد یہ ہے، کہ روح پہلے سے ہی فنا ہو گئی ہوتی ہے، یہ مراد نہیں کہ اسے فنا یا جاتے، پھر پھر بنے پھر ٹوٹا یا جاتے،

۲) اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی یہاں مراد موت نہیں ہے، بلکہ اس کی قسم کی عظیم اشتقاق نہیں

۳) روح سے مراد وہ فرشتہ ہے جو درود پر مقرر کیا گیا ہے،

۴) روح سے مراد لفظ ہے، آپ نے ہماری فقہ کے مطابق یہاں مجازی معنی دے دیے ہیں،

۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان اعلیٰ کے امور میں متفوق ہوتے ہیں، اور یہی کوئی اور نہیں کہتا ہے، تو آپ کی فہم ثبوت آتی ہے، تاکہ اگر آپ سلام کرنے والوں کا جواب دے سکیں،

اب اس میں ایک اور لحاظ سے اشکال پیدا ہوگا، اس طرح کہ جب لافندہ لوگ اطراف و اکناف میں مقرر ہو

پڑھتے رہتے ہیں۔ تو اس سے لازم آیا کہ آپ ہر لحاظ اور ہر آن انہی کی طرف متفرق رہیں۔ اور حق سبحانی کی جانب سے توجہ دینی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ عزت کے معاملات کچھ اور طرح کے ہیں۔ عقل انہیں سمجھنے سے قاصر ہے اور ہر مذبح کے حالات آخرت کے حالات سے بہت مشابہت رکھتے ہیں۔

**شہاب الدین خفاجی کا بیان** [شہاب الدین خفاجی نسیم الزیاض شرح شفاء غیاض میں لکھتے ہیں، کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل پائی گئی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدستور زندہ ہیں، اس لئے کہ کائنات میں کوئی وقت ایسا نہیں جبکہ کوئی زکوٰۃ کی شخص آپ کو سلام نہ کہہ رہا ہو، اور صحیح احادیث سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء مشہدہ کی طرح حقیقی متلوں میں زندہ ہیں، اگرچہ ہم ہر مذبح کے حالات کا قیاس دنیا کے حالات سے نہیں کر سکتے۔

ابن العساکر کہتے ہیں کہ ”سأدعو روح“ اس بات کی متقاضی ہے، کہ موت واقع ہو اس کے کئی ایک جواب دئے گئے ہیں مصنف نے موسیٰ بنی کتاب البصائر والبرہان میں اس کا جواب دیا ہے، یہی کہتے ہیں۔ کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح آپ کو مار لی ہے، تاکہ آپ سلام کرنا والے کے سلام کا جواب دیں، یہی یہ روح بدن میں بدستور رہتی ہے مصنف ”موسس“ کے استاد عبداللہ بن الحسی کہتے ہیں، کہ یہ ممکن ہے، کیا حال حقیقی سزا مارا نہ ہو بلکہ معنوی سزا مارا ہو اس طرح کہ آپ کی روح عالم دنیا سے توجہ من کر لی ہو، سچا سچا اور عالم اعلیٰ میں متفرق ہو، اور جب کوئی سلام کرتا ہو تو آپ کی روح جس طرف متوجہ ہو جاتی ہو، تاکہ آپ اس کے سلام کا جواب دے سکیں۔

سخاوی اپنی کتاب الفضل القلیدی فی مدحہ میں کہتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اقدس کے لوٹنے جانے سے یہ لازم آتا ہے، کہ نہایت ہی کم مدت کے اندر کوئی بار آپ زندہ ہوں، اور کوئی بار وفات ہو اس لئے کہ دنیا پر کوئی وقت ایسا نہیں جبکہ کوئی زکوٰۃ کی شخص آپ کو سلام نہ کہہ رہا ہو، بلکہ ایک ہی آن میں متعدد اشخاص سلام کہہ رہے ہوتے ہیں، فی کھاشانی اور کچھ اور لوگ نے اس کا یہ جواب دیا ہے، کہ یہاں روح سے مجازی طور پر نطق مراد ہے، گویا کہ آنحضرت نے قول ہا کہ **يَرْكَبُ حُلُقِي** اور روح کے لئے نطق کا ہونا ضروری ہے، خواہ بالفضل ہو یا بالقرۃ لہذا **لَمَّا نَزَلَ** نے لازم کا ذکر کر کے مراد لیا ہے، اس کی تائید سیات سے ہوتی ہے کہ زندگی ضرور، دوبارہ ہے، اور اس کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

أَمَّتَنَا أَتَتْ بَيْنَ دَرَجَتَيْنِ

تو نے میں دوبارہ مارا اور دوبارہ زندہ کیا،

یعنی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے ظاہر ہی ہوا کہ آنحضرت کو اس سے کوئی مشقت نہیں ہوتی، یعنی کہتے ہیں، کہ روح سے مراد وہ فرشتہ ہے، جو سلام پہنچانے پر مقرر ہے، مگر یہ امر غور طلب ہے، اختصار۔

اس کے بعد خفاجی کہتے ہیں، کہ اگر روح سے مراد وہی ہے تو معنی بہت قریب ہو جاتے ہیں، اس لئے کہ ہم نے



یا قہر است بر ہر کسے را کہ سلام فرستد چنانکہ شہید و غیرہاں و ظاہر میں است الا انکے سلام نہ انہاں رانہیں شریف  
ہو اسطر سلام کند ہر یگانہاں بوساطت ملائکہ سیاحین نور،

یہ وہ جوابات ہیں جو اس حدیث کا اشکال رفع کرنے کیلئے دئے گئے ہیں مگر ائمہ حروف کے نزدیک یہ طبعی کا دوسرا  
جواب جس میں "حق" مقرر مانا گیا ہے، درست ہے، ..... ادنیٰ جوابات میں متکلف پایا جاتا ہے، اور  
اختصاص باقی رہتا ہے، مثال کے طور پر حضرت شاہ صاحب کے نزدیک ایک جانب سے دوسری جانب توجہ ملو  
تے، اس صورت میں حق سبحانہ کی جانب سے آنحضرت کی توجہ کلیہ منقطع ہو جاتی پائے۔ کیونکہ جب ہر آن دہر  
لئے کوئی نہ کوئی سلام کر رہا ہو، تو ہر آن وہ لحظہ آنحضرت کی توجہ بھی اسی طرف رہی، مادی حق سبحانہ کی طرف توجہ نہ رہی، اگر کیا  
چلے، تو اس جانب توجہ قائم رہتی ہے، تو پھر سچے درحکم کا کوئی معنی نہ ہوا،

شیخ حسن العدوی الخمدانی نے بھی مشرق الانوار میں اس پر بحث کی ہے، چنانکہ ملاحظہ فرمادیں انوار صفحہ ۶۸-۶۹  
سب جگہ یہ بات محض ہرگز کی اشیاء و زندہ ہیں، لہذا ان کا احترام اس وقت بھی اسی طرح ہوگا جس طرح کہ  
اس دنیاوی زندگی میں ہوتا تھا۔ چنانچہ امام مالک رحمہ فرماتے ہیں،

حُرْمَتُ مَا سِوَاكَ وَ مَحَبَّتُكَ مَسْأَلَةٌ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام اسی طرح ہوگا جس طرح دنیاوی زندگی میں تھا۔ امام مالک رحمہ  
سے جب کوئی شخص نہایت چھٹے آقا کو وہ خود اُتار دیتے، مگر اگر کوئی حدیث سنے آتا تو اسے انتظار کرنے کو کہتے، پھر  
باقاعدہ و نود و غیرہ کہہ کر بُری نشان و شوکت سے منہ پر بیٹھ کر اس شخص کو ملاتے اور حدیث سناتے ان سے  
جب اس کے متعلق پوچھا گیا۔ تو فرمایا کہ میں حدیث نبوی کی تعلیم کرنا چاہتا ہوں۔

پھر جب حدیث سننے کے لئے لوگ کثرت سے آئے۔ تو ان میں سے کسی نے کہا: حضرت بہتر ہو کہ آپ ایک  
اُمی مقرر کریں جو آپ کے الفاظ ان لوگوں تک پہنچو تو فرمادے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ مِنْ أَمْرِ آلِكَ لَمَّا تَقُولُ لَكَ الْمُؤْمِنُونَ أَكْثَرُ مُنْكَ

مسلمانو! ان کو از بدست در کرو۔

حُرْمَتُ مَا سِوَاكَ وَ مَحَبَّتُكَ مَسْأَلَةٌ، دنیاوی زندگی میں بھی اہمیت کی بددلی آپ کا احترام ایک جیسا ہے  
امام مالک نے قرآن حدیث کی جہاں میں آواز بلند کرنا منع قرار دیا اس قسم پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں  
ایک مجلس میں آواز بلند کرنا منع تھا۔

حضرت عمار کا دو بددیواریوں کو نبی نبویؐ بخاری نے سائب بن یزید سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں مسجد  
میں مشورہ مچانے سے منع کرنا، اکھڑا تھا کہ کسی نے مجھ پر کناہاں میں نے دیکھی تو فرماتے: ارجمند فرمایا جاؤ

لے نیم الریان: ۳: ۳۸۸ دہ ذوالقعد ۱۱۸۸ھ کے سال مسجد میں لے ہوئے تھے جبکہ حضرت عمارؓ نے کناہاں، ملاحظہ ہو  
دعاء السوء ج ۱: ۳۵۴ مکرر فرمایا کہ سائبؓ کو نہ دیتے تھے اس نے خیر بلانے کے لئے اواز بلند کرنا باقی حق (باقی صفحہ ۱۸۱)

ان دونوں شخصوں کو کپڑا لٹا دیا، انہیں لے آیا، حضرت عمرؓ نے انہیں پوچھا، تم کہیں ہمارے کہاں سے آئے ہو، انہوں نے جواب دیا کہ ہم طائف کے ہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہو تو میں تمہیں کوڑے لگاتا، کیا تم مسجد رسول اللہؐ میں آواز بلند کرتے ہو؟

حافظ ابن حجر اس حدیث پر لکھتے ہیں،

وَمِنْ هَذِهِ الْحُجَّةِ بِتَكْوِينِ كَوْنِ هَذَا الْحَدِيثِ لَمْ يَكُنْ حُكْمُ الرِّفْعِ كَانَتْ عُمَرُ لَا يَتَوَعَّدُهَا بِأَلَّا تُجَادِلَ الْأَعْلَى خِلَافَهُ أَوْ خَوْفِي،

یہاں سے معلوم ہو گیا کہ یہ حدیث مرفوعہ شمار کی جائے گی کیونکہ حضرت عمرؓ انہیں کوڑے لگانے کی سزا کا حکم اسی صورت میں لگا سکتے ہیں۔ جبکہ یہ امر واقعی ہو،

ابو یوسف سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: نبی کے پاس اس کی زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی آواز بلند کرنی مناسب نہیں ہے۔

دلیل میں شیخ کاٹنے سے آنحضرت ﷺ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، کہ جسے کبھی انہیں اس پاس کے گھروں سے شیخ کاٹنے کی آواز آتی تو وہ کسی کو بھیجا کہ انہیں منہ کر دیں۔ اور کہیں کہ رسول اللہؐ کو انیت نہ پہنچاؤ گے،

حضرت علیؓ رحمہ اللہ وجہ کو گھگھ کے دروازے کی چوکھٹ بنوائے کی ضرورت ہوئی تو انہوں نے اس خیال سے کہ مری کے کام اور ٹھک ٹھک کی آواز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف نہ ہو۔ وہاں چوکھٹ نہیں بنوائی۔ بلکہ مناسبت میں جو دہینہ کے بیرونجا میں ایک کھلمیراں تھا۔ وہاں بنوائی، اس روایت کو محمد بن الحسن المعروف بابن زبائل نے نقل کیا ہے، البتہ انہیں طرح آپؐ کی حیات میں آپؐ کا ادب کیا جاتا تھا۔ اسی طرت اب بھی کرنا چاہئے، کیونکہ آپؐ قبر میں نہ ہیں اور وہاں نماز ادا اور قنوت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔

سید احمد رضاؒ کے لئے سید ابوالعباس احمد بن ابی الحسن علی بن ابی العباس المعروف بابن رفاعی متوفی ۳۵۵ دست مبارک کا ظاہر معلوم ہے، اور آپ کے متبعین کو احیاء کیا جاتا ہے، آپ کی مشہور ترین کرامت یہ ہے کہ ۳۵۵ھ میں حج بیت اللہ سے فارغ ہو کر مدینہ مقدسہ کی زیارت کے لئے گئے، گنبد خضراء کے قریب پہنچے آپؐ نے کہا ازلہ بند کیا، اللہ کی حکمت باحکمتی دنا جان اللہ لا ملک فرماؤ، مدینہ اطہر سے آواز آئی وَعَلَيْكَ السَّلَامُ يَا وَلَدِي، اس ندا کو سن کر آپؐ پر وجد طاری ہو گیا، آپ کے علاوہ جتنے آدمی وہاں موجود تھے

(بقدر صفحہ ۱۸۰) اور اگر طائفہ آواز سے انہیں جانتے تو خود اسی جرم کے مرتکب ہوتے، جس پر ان دو بدولوں کو زجر کرنا چاہتے تھے،

وحاشیہ صفحہ ۱۸۱: (۱) ۴۴-۴۵-۴۶، زرقانی: ۵، ۴۴-۴۵، اردو خلاصہ: ۱۷، ۳۸۵

۱۸ زرقانی: ۸، ۴۴، ۱۸ زرقانی: ۸، ۴۴-۴۵، اردو خلاصہ: ۱۱، ۳۸۵، ۱۸ زرقانی: ۸، ۴۴-۴۵، اردو خلاصہ: ۱۱، ۳۸۵

سب نے آواز کو سنا، تھوڑی دیر بعد بحالت گریہ آپ نے یہ دو شعر پڑھے،

فِي حَالَتِي الْمَحْدُودِ رُوحِي كَهَاتِهِ  
تَقْبِلُ الْكَرْمَنَ عَنِّي وَهِيَ تَابِعَتِي  
وَهَذَا كَوْنُ كُنَا الْأَشْهُاجِ قَدْ حَضَرَتْ  
فِي مَدَدِ يَمِينِكَ كِي تَحْطِي بِهَا شَكَّتِي

”دروہ کی حالت میں اپنی رُوح کو اپنے نائب یا کر زمین بوسی کے لئے بھیجا کرتا تھا،“

مگر اب تو احیاء کی باری آگئی، لہذا آپ دایاں ہاتھ نکالیں تاکہ میرے ہونٹ (ان کو روک دیکر) معاذ تندی حاصل کریں۔“

اسی وقت درودِ شہر سے دست مبارک نکلا، اور آپ نے اس کو بوسہ دیا، اس وقت درودِ شہر پر لوگوں کا ایک جم غفیر جمع تھا جس میں مشہور مجاہد شیخ عبدالقادر جیلانی (دم ۶۷۰ھ) شیخ عدی بن مسافر اموی (دم ۳۵۵ھ) شیخ عبدالرزاق حسینی واسطی بھی تھے۔

میں نے اس کتاب میں حتی المقدور خواہوں گا ذکر کرنے سے اجتناب کیا ہے، اگرچہ محدثین کے اہل خوالوں پر بہت حد تک غصہ ذکر آگیا ہے، بالخصوص جبکہ خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق ہو، چنانچہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: علی بن سہر کھتے ہیں کہ میں نے ابو حمزہ زبائد کے ابان (بن ابی عیاش م ۳۱۸ھ) سے سنا تھا تقریباً پانچ سو احادیث روایت کیں، اس کے بعد میری ملاقات حمزہ سے ہوئی، انہوں نے مجھے بتلایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور میں نے اسے احادیث آپ کے سامنے پیش کیں، آپ نے صرف ہند ایک یا دو اعتراض کیا، پانچ یا چھ کا اور باقیوں کے متعلق فرمایا کہ میں نے نہیں کیں، اس پر ہم نے ابان سے روایت کرنا چھوڑ دی،

مسلم نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں اس کی روایت مستند کی ہے، اور حقیقی کہتے ہیں کہ احمد بن علی الابار نے بیان کیا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، ترجمان کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ابان بن ابی عیاش کو پسند کرتے ہیں تو فرمایا: نہیں۔

آپ نے دیکھا کہ صلوات امت خوالوں پر بھی کس قدر اتنا دے سکتے تھے، یہاں پر حمزہ نے صرف اس لئے ابان سے حدیث کی روایت ترک کر دی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں فرمایا کہ بہت سی احادیث میں کی روایت ابان نے کی ہے، میری ذمہ دہ نہیں ہے، اگر میں اس قسم کے خوالوں کو یہاں درج کرنے لگوں تو ایک متقبل کتاب بن جائے، مگر میں صرف چار خوالوں کا ذکر کروں گا، تین سے معلوم ہو جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز اور تصرف ابانک جباری و ساری ہے صلال بن المحسن الصابی اہل بن الحنفی بن ابی اسیم ابو الیہ کاتب پہلے صابی مذہب رکھتے تھے، ان کا دادا ابو اسحاق صابی کے ایمان لانے کا واقعہ مشہور رسائل میں ہے، ان کا باپ بھی صابی مذہب تھا، اور دونوں کچھ مسلمان ہوئے،

لے مذاق الاثر: ۵۸۰ و الفی السین: ۹۰ - ۹۱ بحوالہ ترمذی الملک فی الملک مدیر العی و الملک از مدیری، اسمعیل بن سہر: ۲۸۹: ۲۸۹ خفایا نے دولتہ الاغنیاء کی کتاب کو مہذبہ الاغنیاء سے، مگر ذی حوالہ کوئی ذی نہیں چھوڑا،

۲۸۹: ۲۸۹ خفایا نے دولتہ الاغنیاء کی کتاب کو مہذبہ الاغنیاء سے، مگر ذی حوالہ کوئی ذی نہیں چھوڑا،

۲۸۹: ۲۸۹ خفایا نے دولتہ الاغنیاء کی کتاب کو مہذبہ الاغنیاء سے، مگر ذی حوالہ کوئی ذی نہیں چھوڑا،



کو چھپائے رکھنے کو کہا اور کہا میں یہ ایک پتا خواب ہے، اور بھی بشارت ہے، مگر جانکاب اسے ظاہر نہیں کیا جاسکتا۔ ایک شریعت سے دوسری شریعت میں جانے کے لئے تہ تیاری اور ساز و سامان کی ضرورت ہے، جس عقیدہ کے رکھنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے وہی عقیدہ رکھو، میں بھی یہی عقیدہ رکھتا ہوں اپنی نماز اور دُعا ہی مذہب کے احکام کے مطابق رکھو، پھر یہ خبر لوگوں میں پھیل گئی۔ اور اس پر کچھ عرصہ لگ گیا۔

صحابی کا دوسرا خواب مناہی کہتے ہیں کہ میں نے دوسری بار دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دریائے وادی پر بار الیتا کی گئی تھی، میں نے اس کے بڑھ کر آپ کے ہاتھ کو لے لیا۔ آپ نے فرمایا: جو عہد قرار دے لے مجھ سے کیا تھا۔ تو نے یہ مانہ نہیں کیا۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے پورا تو کیا ہے، کیا میرا عقیدہ وہی نہیں ہے، جس کا آپ نے حکم دیا تھا۔ اور کیا میں نے اپنی نماز و دُعا اسی کے مطابق ادا نہیں کی؟ آپ نے فرمایا: نہیں میرا لگتا ہے کہ ابھی تمہارے دل میں شک باقی ہے، اس کے بعد آپ مجھے گھاٹ والی مسجد کے دروازے پر لے گئے، وہاں ایک حراسانی چت لیتا ہوا تھا۔ استہقار کی باری کیوجہ سے اس کا میٹا ایک قبر سے کیطرت پھولا ہوا تھا۔ اور اس کے ہاتھ اور پاؤں پر دم پڑ چکا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لپٹا پاؤں سے تھرا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور دُعا پڑھی اور تندرست ہو کر اٹھ کھڑا ہوا میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کے حکم کی تصدیق کیا خوب ہے، اور آپ کے افعال کیسے مخفی نہ تھے اور میں بیدار ہو گیا۔ صحابی کا تیسرا خواب اچھرب من بصر ہوا تو میں نے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اس ٹھیکے کے دروازے پر سواٹھ سو پیر پہنچے ہیں، آپ پر بیٹھ بیٹھ چکے اور مجھے اپنا چہرہ دکھایا، میں نے ہلکا کراب دیکھی، آپ گھڑے پر سے اترے، میں نے آپ کے لئے حکم دے رکھا دیا، اور آپ اس پر بیٹھ گئے، تو فرمایا: اب تک تجھے ایسی بات کا حکم دیا ہوں گا جس میں ہتھاری نہ لگے، اور تو کب تک اس میں توقف کرتا رہے گا؟ میں نے عرض کیا: اسے میرے کانٹا کیا میں اس کے مطابق عمل نہیں کرتا، آپ نے فرمایا: ٹھیک ہے، مگر ظاہر ہے کہ ہر بے باطن جیل کا کوئی قائد نہیں اگر تجھے کسی ایک بات کا لحاظ نہ ہے، تو یاد رکھو اللہ کا لحاظ رکھنا بہت بہتر ہے، ابھی اٹھو اور جیسا تمہیں کرنا چاہئے دیا ہی کرو، اب اس کے خلاف نہ کرنا۔ میں نے عرض کیا بسرحیثم،

میں بیدار ہو کر حمام میں گیا۔ اور محمد بن جابر کو نماز پڑھی، اس کے بعد نضر الملک نے مجھے بلا بھیجا۔ اور مجھ سے پوچھا مجھے کیا خبر ملی ہے؟ میں نے کہا میرا عقیدہ تو یہی ہے کہ اب تک میں نے اسے چھپائے رکھا تھا۔ کل رات میں نے خواب میں الیا الیا دیکھا، اس نے کہا ہمارے صاحب بچھ سے ڈر کر کہا کہ تھے کہ تو ہماری طرح نماز پڑھتا ہے اور دعا کرتا ہے، نضر اللہ نے مجھے کپڑوں کا جوڑا اور سو زینا روئے مگر میں نے یہ کہہ لینے سے ہٹا کر دیکھ لیں اس عمل میں دنیا کو داخل کرنا نہیں چاہتا۔ یہ بات سن کر نضر اللہ بہت خوش ہوا۔ پھر میں نے قرآن مجید کھنے کا ارادہ کیا، حاضرین میں سے اسے میں نے کسی دیکھ کر بچھایا، مگر اس وقت یاد نہیں کہ کس کتاب میں پڑھا تھا، کہ اس کے والد نے کہا کہ مجھے بھی خواب میں حکم دیا گیا ہے، کہ اسلام لے آؤ، اور وہ اسی لئے مسکراتا تھا۔۔۔۔۔ نیز اس کتاب میں یہ بھی تھا کہ مٹا کو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کر رکھا تھا، آنحضرت نضر الملک نظام الملک طوسی کو فرمایا تھا۔ یہ اس وقت ہو رہا تھا،

ایک شخص نے رسول اللہ کو خواب میں دکھا کہ آپ نے اس سفر بایا :- اس نو مسلم کو کہہ دو کہ تیرے جو قرآن لکھنے کا ارادہ کیا ہے، ایک ارادہ کیا ہے، واپس ہی کرو، اس سے تمہارے اسلام کی تکمیل ہوگی،

صاف ہی کہتے ہیں کہ اسلام لانے کے بعد میں نے جن عورت سے نکاح کیا، اس نے مجھے بتایا، کہ شادی کے بعد مجھے کسی نے کہا کہ تم ابھی پہلے دین پر ہی ہو۔ لہذا میں نے تم سے الگ ہو کر ارادہ کر لیا۔ پھر میں نے خواب میں ایک شخص کو دیکھا جس کے متعلق کہا گیا، کہ یہ رسول اللہ ہیں۔ آپ کے ساتھ ایک جماعت بھی تھی جن کے متعلق کہا گیا، کہ وہ صحابہ ہیں۔ اور ایک آدمی تھا جس کے پاس دو تلواریں تھیں وہ علی بن ابی طالب تھے، اور ایسا معلوم ہوا کہ تو ائمہ گراما ہے حضرت علیؑ کے ایک تلامذہ اپنے گلے سے اتار کر تمہارے گلے میں ڈال دی۔ اسکا یہ تلامذہ یہاں ہونی چاہئے۔ اور رسول اللہ نے تم سے مصافحہ کیا۔ امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے سراسر اکرمیہ طرف دیکھا۔ اور میں بلافاصلہ سے جھانک رہی تھی۔ اور فرمایا، کیا تو اسے نہیں دیکھتی؟ یہ شخص اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک تمہارے اور بہت سے لوگوں کے مقابلے میں زیادہ باغوث ہے، ہم اسی لئے آئے ہیں کہ تمہیں اس کے مرتبہ کا پتہ چل جائے، اور تمہیں بتا دی کہ تم نے صحیح طور پر تمہاری شادی اس سے کر دی ہے۔ اب تمہیں ائمہ ان اور خوشی ہونی چاہئے، تمہیں اس شخص سے خیر ہی حاصل ہوگی، اس پر میں بیدار ہوئی، اور تمام خواب کوک جاگ رہے۔

اس قصہ کو بیان کر کے بعد علی بن نہال اپنے نانا ابوالحسن کا تب سے روایت کرتے ہیں کہ تیسری بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کہا، تم اب سے خواب کی سچائی کی دلیل یہ ہے، کہ تمہاری بیوی حاملہ ہے، اور لڑکا ہوگا جب پیدا ہوگا تو محمد بنام رکھنا اور ایسا ہی ہوا جب بچہ ہوا تو اسکا نام تمام رکھا۔ راہِ ابراہیم کنیت رکھی۔

نور الدین زنگی کا رد فیہ الطہر [سید سمہود علی کہتے ہیں، کہ میں نے علامہ جمال الدین انسوی کی کتاب نصیحتہ کے گزشتہ سیکسہ کی دلیوا ربنا تانا] اونی الالاباب فی منہ استخدام النصاری، میں پڑھا ہے کہ سلطان نور الدین زنگی کے عہد میں انہوں نے ایک بہت بڑے کام کی خواہش کی، اس خیال سے کہ وہ اس میں کامیاب ہو جائیں گے

وَبَايَ اللّٰهُ اَلَا اَنْ تَجْتَنِّحَ نُوْرًا وَّلَوْ كُنَّ كَالْكَافِرِيْنَ

تقدیموں میں کہ سلطان نور الدین زنگی نے تہجد اور اسرار کے لئے اٹھا کر لیا تھا۔ ایک رات تہجد کے بعد سو گئے تو خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر نہ لائے، اور آپ نے دیکھو بڑے رنگ کے آدمیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا میری مدد کرو اور ان دشمنوں سے مجھے چھڑاؤ، نور الدین نے گھر اٹھا پھر وضو کیا، نماز پڑھی اور سو گیا۔ پھر خواب میں پہلا سا تقدیر ہوا۔ پھر اٹھا اور نماز پڑھ کر پھر سو گیا۔ پھر تیسری بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا وہی بات فرما رہے ہیں۔ پھر اٹھا اور کہا اب تو سونے کا وقت نہیں رہا۔ نور الدین کا وزیر جمال الدین موصلی ایک مرد صالح

لے دنی والو داد باخبار دراز طے: ۱: ۶۶ تا ۶۷، و حزب القلوب: ۱۴۹ تا ۱۸۱، شیخ عبدالحق نے اس کتاب کی تاریخ ۳۵۵ھ دی ہے۔ ف. دارج البیوت: ۲: ۵۴۸، الجواب النقیح: ۳۲۴-۳۲۵، مصنف نے اپنے والد صاحب راجع المعانی کی کتاب الطراز المذهب کا حوالہ دیا ہے، کہ اس میں وہی نے مقبرہ تاریخوں سے اس اند کو نقل کیا ہے،

تھا۔ ۱۔ سے بلاشبہجا۔ اور اسے تمام قہر سے یا جمال الدین موصلی نے ذرا لپٹنے سے کہا: اب آپ کس لئے یہاں ٹھہرے ہوئے ہیں۔ ابھی مر رہے ہیں، اور کسی شخص سے خواب کا ذکر نہ کریں۔ اسی وقت روانہ ہو گئی کہ تیار کر لی اور میں آؤں اور مدینہ کے شہر کے باہر ہی قتل کیا۔ پھر مدینہ میں داخل ہوا۔ اور روضہ اطہر کے پاس پہنچ کر نماز پڑھی پھر زیارت کر کے بیٹھ گیا۔ مگر اس کی کچھ نہیں نہ آتا تھا۔ کہ کیا کرے سلطان کو دیکھ کر بہت سے لوگ مسجد نبوی میں جمع ہو گئے تھے، وزیر نے نہیں کہا کہ سلطان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے آئے ہیں۔ اور خیرات کے لئے اپنے ساتھ بہت سامان لائے ہیں۔ لہذا تمام اہل مدینہ کے نام لکھ کر سلطان انہیں ایک ایک کر کے بلانے لگا۔ اور خیرات دیتا گیا۔ اور ہر شخص کو خور سے دیکھنا آیا، اس کا حلیہ اس کے طاقی ہے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو شخصوں کا بیان کیا تھا۔ لوگ آئے اور صدقہ لے کر چلے جاتے، یہاں تک کہ سب ختم ہو گئے۔ سلطان نے دریافت کیا: کیا کوئی رہ کر نہیں گیا۔ جو صدقہ لینے نہ آیا ہو، اس پر لوگوں نے کہا: صرف دو دفعہ ہی شخص رہ گئے ہیں، وہ کسی سے کچھ نہیں لیتے۔ اور وہ دونوں تنیک احمد داراؤدی ہیں، غریب اندر خراج کو کوئی مقدار خیرات کرتے رہتے ہیں، سن کر اسے خوشی ہوئی۔ اور کہا: انہیں میرے پاس لاؤ، جب انہیں لایا گیا تو دیکھا وہ یحییٰ دہی شخص ہیں، بنی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا تھا۔ سلطان نے پوچھا: تم کہاں کے رہتے والے ہو، انہوں نے جواب دیا کہ بلاد مغرب کے رہنے والے ہیں۔ حج کے لئے آئے تھے، وہاں چائے کا کدہ سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گذر گیا سلطان نے کہا: صحیح کہو، مگر وہ اپنی بات پرتے رہے، اس پر سلطان نے دریافت کیا: کہ یہ کہاں رہتے ہیں۔ لوگوں نے بتوایا: کہ حجرہ شریف کے قریب جو مراٹے ہے وہاں رہتے ہیں، سلطان ان کو لے کر ان کے گھر آیا، اس نے وہاں بہت مال و دولت رکھی۔ اہل مدینہ نے ان کی بہت تعریف کی، اور کہا: دونوں صائم اللہ ہیں۔ روضہ اطہر پر وقت درود پڑھتے رہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرتے اور ہر روز اہل بیت کی زیارت کو جاتے ہیں۔ اور حضرت اہل قبائلی زیارت کرتے جاتے ہیں۔ انہوں نے کبھی کسی سائل کو رو نہیں کیا۔ اور اس قحط سالی کے زمانہ میں انہوں نے بہت سے حاجت مندوں کی مدد کی ہے، یہ تمام باتیں سن کر سلطان نے کہا: سبحان اللہ! اس سے زیادہ کسی بات کا ذکر نہیں کیا سلطان نے دھڑکے دھڑکے لگا بہت سے مرتبے سلطان نے ایک چٹائی اٹھائی اور دیکھا کہ سرنگ کھنڈی ہوئی ہے جو حجرہ شریف کی طرف جاتی ہے۔ یہ دیکھ کر لوگ کاٹ پٹ اٹھے،

سلطان نے کہا: صحیح بتاؤ۔ انہیں جب خوب مارا گیا۔ تو انہوں نے اعتراف کیا۔ کہ وہ دونوں عیسائی ہیں اور عیسائیوں نے انہیں مغربی حاجیوں کے لباس میں بہت سامان دیکر روانہ کیا ہے، اور انہیں ایک بہت بڑی بات کا حکم دیا ہے، جو ان کے ماتم میں آئی تھی۔ اور ان کا یہ خیال تھا۔ کہ وہ یہ کام کر لیں گے۔ بات یہ تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو نکال کر لے جانا چاہتے تھے، اس غرض سے وہ حجرہ شریف کے قریب تیس مراٹے میں آگئے اور انہوں نے وہ بات کہی، چکا ذکر ہو چکا۔ یہ لوگ رات کو سرنگ کھنڈے ہر ایک کے پاس مغربی لوگوں کے طرز پر ایک چمڑے کا تختہ بچھتا۔ جو مٹی سے ڈھکی جاتی ہے وہ ان تختیوں میں رزاکر حجت البقیع کی زیارت کے بعد ان کے قبور

کے درمیان ڈال دیتے، ایک مدت تک وہ یہی کرتے رہے اور جب جگر شرف لہنے کے قریب پہنچے تو اسان سے سخت کڑک اور بجلی بجھکی اور سخت زلزلہ آیا۔ یوں معلوم ہوتا تھا کہ چہار کھڑ جائیں گے، اسی رات کو سلطان مدینہ منورہ پہنچا اور انہیں گرفتار کیا۔ اور انہوں نے اپنے جرم کا اعتراف ہی کیا جب نور الدین ان دونوں شخصوں کا حال ظاہر کرنے میں کامیاب ہو گیا تو انہوں نے دیکھا کہ انہوں نے اس کا اہل بنایا ہے، تو وہ خوب رو گیا کیا اور اس نے ان کی گردن اڑا دینے کا حکم دیا، چنانچہ انہیں اس جہاں کے پاس قتل کیا گیا۔ جو جھوٹے شریفین سے نقل ہے اس کے بعد اس نے سطح آب تک خندق کھدائی اور بہت سا سیمہ جمع کیا۔ اور سیمہ کو چھٹا کر پانی کی سطح تک ایک دیوار عسبرہ شریفیہ کے گرد بنوا دی گئی۔ جب ان امور سے فارغ ہوا تو اپنے دارالحکومت کو واپس چلا آیا۔ اور حکم دیا کہ کسی کا ذکر کوسر کاری کا مہر نہ لگایا جائے،

سموہودی اس واقعہ کی دیگر روایات نقل کر کے بعد لکھتے ہیں، من گھڑے کے بعد نور الدین کے خواب کی قسم کا ایک واقعہ پیش کیا تھا۔ جیسا کہ زین الدین مارغنی نے ابن اسفہار کی تاریخ بغداد سے نقل کیا ہے،

واقعہ یوں ہے کہ کسی زندیق نے مصر کے حاکم عبیدی کو مشورہ دیا کہ وہ جو مبارک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین کے جرم کو مدینہ سے نکال کر مصر لے آئے، اس نے اس کام کے لئے ابوالفتح کو مقرر کیا۔ جب ابوالفتح مدینہ پہنچا۔ اور لوگوں کو اس کے عزائم بدکارانہ کا علم ہو چکا تھا۔ ایک مجلس میں ایک قادی جیسے، جو زہر لہانی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے مجلس میں یہ آیت پڑھی۔

وَأَنْ كَذَّبْتُمْ أَتُّنَادِيهِمْ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ هُمْ  
 اَللّٰی قَوْلُهَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ وَا  
 اس پر لوگوں میں جوش پیدا ہو گیا۔ اور ابوالفتح کو مار ڈالنے کو تھے۔ مگر چونکہ اس وقت حکومت مصر میں کی تھی، اس لئے وہ اسے قتل کرنے سے باز رہے، اس کے بعد شہر میں ایک تندہ بواچلی جس کی وجہ سے اونٹ پا لالوں سمیت اور گھوڑے زمین سمیت اس طرح لڑھکے جس طرح گیند زمین پر لڑھکتا ہے۔ اور اس طرح بہت سے لوگوں کی موت واقع ہوئی، اور میں نے اسی بات کو بیان بنالیا اور واپس چلا آیا۔

عجیب واقعہ | حبشہ طبری الزہا بن العنقرۃ فی فضائل العشرۃ میں لکھتے ہیں کہ مارون ایک عابد و زاہد شفا و ہر صالح تھا۔ وہ اپنے باپ شیخ عرب سے روایت کرتے ہیں کہ میں مدینہ میں مقیم تھا۔ ان دونوں خدوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رئیس شمس الدین صراب الملی تھا۔ شمس الدین صراب بہت تنگ آدمی تھا۔ فقروں کے ساتھ محبت اور ان پر بہت احسانات کیا کرتا تھا۔ ہم میں آپس میں بہت انس و محبت تھی،

اس نے ایک روز کہا۔ کہ تم سے ایک عجیب قصہ بیان کرتا ہوں۔ میرے ایک دوست تھا جس کی نشست و برخاست حاکم شہر سے تھی، وہ ایک دن آیا اور کہنے لگا۔ آج ایک بہت بڑی بات واقع ہوئی ہے، میں نے بوجھاد کیا ہے، اس نے کہا حلب سے کچھ لوگ آئے ہیں۔ اور انہوں نے حاکم شہر کو بہت سا زر مال دیا ہے، اور اس سے درخواست کی ہے کہ وہ جگر شرف لہنے کو کھلا دے تاکہ وہ ابو بکر اور عمر کو نکال کر لے جائیں۔ حاکم نے وعدہ کر لیا۔ صواب کہتا ہے کہ میں کبھی انتہا درجہ کا غم لاحق ہو گیا۔ اسی تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ حاکم کی طرقت سے بلانے کے لئے آدمی آگیا، جب میں حاکم کے

پاس پہنچا تو اس نے مجھے کہا۔ اے صواب! آج رات کچھ لوگ آکر دستک دیں گے ان کے لئے مسجد کا دروازہ کھول دینا اور جوق کرنا چاہیں انہیں کرنے دینا، زبان کی مخالفت کرنا اور نہ اعتراض، میں نے عرض کیا میرے چشم، صواب! کہتا ہے کہ میں وہاں سے چلا آیا، اور وہاں بھر دوڑا، میرے استون تھمتے تھے، لوگوں کو میری کیفیت کا علم نہ تھا، جب رات بیتی تو ہم نے عشاء کی نماز پڑھ کر چمک کے دروازے بند کر دیے۔ ابھی حضورؐ فرم ہی تھے کہ اباب الشام کے سامنے کے دروازہ پر دستک لگائی ہوئی دروازہ کھول دیا، اور چالیس آدمی بھاڑ دئے، بیٹھے، موسم بٹیاں اور دیگر آلات لیکر اندر آ گئے، اور حضورؐ شریف کا رخ کیا۔ ابھی منبر تک پہنچے تھے کہ وہ سب کے سب مع آلات وغیرہ کے زمین کے اندر چل گئے، اور ان کا کوئی نشان بھی باقی نہ رہا، جب کچھ دیر تک امیر کو ان کی جانب سے کوئی خبر نہ ملی تو مجھے بلایا اور پوچھا، اے صواب! وہ لوگ کہاں سے پاس نہیں پہنچے، میں نے عرض کیا، پہنچے تو تھے، مگر ان سے یہ واقعہ پیش کرنا ہے، حاکم نے کہا کیا کہتا ہے؟ میں نے عرض کیا جعفر واقع تو مسطور ہے، چل کر دیکھ لیں یا ان کا کوئی نشان بھی باقی ہے، اس پر حاکم نے کہا، بات یہیں کی یہیں رہنی چاہیے، اگر کہیں اس کا تذکرہ کیا تو تمہاری گردن اڑا دی جائیگی،

شاہ عبدالرحیم کا خواب | شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ میں لکھتے ہیں،

الحديث الحسن عشرين، اخبرني وادي ان كان رضى الله عنك صلى الله عليه وسلم في النوم فقال: كيف حالك يا بنى ثور بكسر الكاف بالشفاء واعطاه شعرايين من شعور لمحت بها فغدا في حوز المرحون في الحبال، و كويت الشعر ثمان عنده في اليقظة فاعطاني احداهما فمحي عقد مندرهون حديث :- ميرے والد نے مجھے بتایا، کہ وہ بیمار تھے، تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ نے فرمایا بیٹا کیا حال ہے، پھر آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا، اور خدا کی نشانت دی اور انہیں خوراک آرام آگیا، اور جب بیدار ہوئے تو دونوں ہال ان کے پاس موجود تھے، میرے والد نے ایک ہال مجھے عطا کیا، اور یہ اب تک میرے پاس موجود ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو عبد اللہ شرف الدین محمد بن سعید بن حماد عبد اللہ الصنهاجی البوسیری ہونے کا حکم بوسیری کو قتل کر کے شفا بخشا | بہت بار کہ شاعر ہوئے ہیں، انہیں فالج مہلکا تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں شفا دی تھی، یہ اپنا واقعہوں بیان کرتے ہیں،

میں نے مدح نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت سے قصیدے لکھے جن میں سے بعض وزیر بن الدین یعقوب بن ہریر کی درخواست پر تصنیف ہوئے، لیکن اس کے بعد میں بعد از مدح فالج مبتلا ہو گیا جس سے میرا اودھا بچلا جعفر مہلکا ہو گیا، بہت عارضہ صعب تھا، - رسلہ الدلائلین، ۶ شوا صاحب نے اسی خواب کو انفس الدلائلین میں زیادہ تفصیل سے بیان کیا ہے، ملاحظہ ہو

انفس الحاکم فی: ۴ تا ۴۲،

(فقیر مشہد ۱۸۶۰ء) | اے اس وقت، میری عید یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت تھی ان لوگوں کے عقائد کفر و عداوت میں اور ہر لوگ حقانہ اسلام کا عقیدہ رکھتے تھے، جب پھر لوگ جملہ مسود کو خانہ کعبہ سے اٹھا کر لے گئے، اور ایک مدت کے بعد سے واپس کیا گیا، دفعہ الحواف: ۱: ۴۰ - ۴۱،

علی کیا، مگر کوئی فائدہ نہ ہوا، بالآخر خیال آیا، کہ مرنے سے پہلے ایک اور قصیدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سرج میں کھڑا ہوں  
چنانچہ اسی حالت میں میں نے ایک قصیدہ تیار کیا اور رات کو بار بار پڑھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے  
بالکامہ رب العزت میں رو کر دعائی اسی حالت میں میری آنکھ لگ گئی۔ اور خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی، آپ  
نے پوچھا: "تھیر کیا بات ہے؟" میں نے عرض کیا: حضور آپ رکھ رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دسب مبارک  
میرے بدن کے مفلوج حصہ پر پھیرا اور اپنی چادر مبارک اڑھائی، جب آنکھ کھلی تو کیا دیکھتا ہوں کہ میں بالکل کچھ اور تندرست  
ہوں۔ میں نے اس قصیدہ کا ذکر کسی شخص سے نہ کیا تھا۔ مگر ابھی صبح کو گھر سے نکلا ہی تھا۔ کہ ایک درویش نے جنہوں نے مجھے کہا  
کہ قصیدہ تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدح میں کہا ہے وہ مجھے عنایت فرمائیے۔ میں نے جواب دیا کہ حضور انور کی مدح  
میں میں نے بہت سے قصیدے کہے ہیں، آپ کی مراد کس قصیدے سے ہے؟ بولے کہ جو تم نے بیاری کی حالت لکھا ہے اور  
جن کا مطلع یہ ہے۔

اَصْنَتْ تَدَكِيْرًا جِيْرًا يَدِيْ مَسْكَم  
مَرَجَتْ دَمْعًا حَزَنًا مِّنْ مَّقَلَةٍ يَدِيْ  
اور پھر کہا بخدا رات کو یہی قصیدہ میں نے دربار نبوی میں سنا ہے، جب یہ پڑھا جا رہا تھا۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام اس کو سن کر یوں مجھوٹے ہوئے تھے جیسے باقریسم کے جھوٹوں سے میری بار و رحمت کی شاخیں جھوٹا کر رہی ہیں،  
حضور نے اس کو پسند فرمایا۔ اور پڑھنے والے کو اپنی چادر مبارک اڑھائی، میں کہیں نے اس درویش کو یہ قصیدہ  
دے دیا ہے۔

## علماء دیوبند کا حیات انبیاء کے متعلق عقیدہ

میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ حیات انبیاء کا مسئلہ کوئی اختلافی مسئلہ نہیں ہے امت محمدیہ کا آج تک اس پر اتفاق چلا آیا ہے، اس لئے ضرورت تو نہ تھی کہ کسی ایک جماعت کا خاص طور پر ذکر کیا جاتا، مگر چونکہ بعض لوگ اپنے عقل و فہم کو ترجیح دینے کے لئے لوگوں کے سامنے اپنے آپ کو دیوبندی کہہ کر پیش کرتے ہیں، حالانکہ علماء دیوبند ان کے کلمات کفریہ اور عقائد باطلہ سے قطعاً مبرا ہیں، اس لئے مناسب خیال کیا گیا کہ لوگوں پر واضح کر دیا جائے کہ مسئلہ حیات انبیاء کے متعلق علماء دیوبند نے کس وضاحت سے اپنا عقیدہ پیش کر دیا ہے، اس کے باوجود اگر کوئی اپنی ڈھٹاہٹ سے اپنے آپ کو دیوبندی کہتا رہے، تو اس کا بس یہی جواب ہے، **وَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الصَّغَرِ بِمَاشِئَتِهِ** مگر جہاں تک علماء دیوبند کا تعلق ہے، **فَمَحْضُ حَقِّ ذَا دِ وَاقْتِ بِي دَا دِ** میں کتاب کے دوران میں سید انور شاہ صاحب رحمہ اللہ اور مولانا تھانی کے بیانات پیش کر چکا ہوں اس لئے ان کے دہرائے کی ضرورت نہیں،

مولوی بدر عالم صاحب  
کامیان

۱۰۴۱ الف روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا: **أَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ زَنَدَهٌ فِي قُبُورِهِمْ مِنْ نَازِلٍ مَخْطُوعٍ** ۱۰۴۲ **أَبَاكَ دَا دَا** روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا جمیع کے دل مجھ پر کثرت کے ساتھ درود بھیجا کرو کہ **كُلُّ دَا دَا كَالْقَبْرِ مَشْهُوٌّ** ہے کہ چونکہ اس میں فرشتوں کی کثرت آکر ہوتی ہے، اور شخص اس دلی مجھ پر درود بھیجتا ہے، اس کی تعداد جب تک وہ اس میں مشغول رہتا ہے، میرے سامنے پیش ہوتی رہتی، دلی کہتا ہے کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا موت کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر پر بات حرام کر دی ہے، کہ وہ انبیاء کے جہول کو گھاس مڑا دے، لہذا خدا کا نبی زندہ ہی رہتا ہے، اور اس کو روزی بھی دیا جائے، اس حدیث کی تشریح میں مولوی بدر عالم صاحب لکھتے ہیں، -

اہل جنت کی حیات اور دائمی عبادت ذکر حدیث سے ثابت ہے، حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی وفات کے بعد بھی عبادات اور فک و اعمال سے معطل نہیں رہتے، بلکہ دوسروں کی درود بھی ان کے سامنے پیش کی جاتی ہے، ان کے جہول کو زمین نقصان نہیں پہنچاتی، اور ان کو رزق بھی ملتا ہے، یہ جملہ صفات حیات کی صفات ہیں، اس لئے ان کی حیات اور عبادت، اس عالم میں بھی اہل جنت کی حیات اور عبادت کی شان رکھتی ہے، لہذا جب اس مسئلہ پر غور کرنا چاہو، تا احیاء کی روشنی میں کرنا چاہیے۔ یہاں صرف اتنی ہی باتوں کو سامنے رکھنا حیات کی حقیقت

سمجھنے کے لئے کافی ہے، اس سے زیادہ اپنی جانب سے محض قیاس آرائیاں کرنا بے وجہ عقائد کو خطرہ میں ڈالنا ہے، اور ان کی موت کو بالکل عام انسانوں جیسی موت سمجھنا بھی محدثین علماء کے خلاف ہے، جبکہ حدیث میں ان کے غسل، انکے فن ان کی نماز، ان کے ترکہ اور ان بیویوں سے حرمت نکاح کے مسائل صاف صاف موجود ہیں، قرآن کے حق میں بالکل عام موت کا عقیدہ رکھنا بھی کیسے صحیح ہو سکتا ہے،

اس کے بعد حدیث نمبر ۱۰۷۷ کے تحت لکھتے ہیں: ”جو لوگ خود حاضر ہو کر آپ پر درود پیش کرتے ہیں وہ آپ بغیر نفس خود سنتے ہیں، اور جو دوسرے درود و سلام پڑھتے ہیں، اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتے معین فرما دیے ہیں، وہ اس کو آپ کی خدمت میں پیش کر دیتے ہیں، یہی طریقہ دنیا میں ہے، اپنی موجودگی میں سلام کی سنت آپ خود ادا کرتے ہیں، اور غائب ہو کر کسی دوسرے آدمی کی معرفت اپنا سلام بھیجتے ہیں، چونکہ وفات کے بعد یہ طریقہ قائم نہیں رہ سکتا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا طرہ سے اس خدمت کے لئے یہاں ٹھکانہ مقرر فرما دیے ہیں، جو اس خدمت کو سر انجام دیتے ہیں، اگر انبیاء علیہم السلام میں اس کا حمار حیات نہیں تو پھر کس لئے ہوتا ہے، اور اگر یہاں حضور و غیبت کا کچھ فرق نہیں تو پھر فرشتوں کا یہ تقرر کس لئے ہے،

ان احادیث صحیحہ سے یہ اندازہ کر لینا چاہیے، کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کیا ہوتی ہے، ان کی موت کیا عام بشری کی موت کی طرح ہے، یا جس طرح وہ بحالت حیات حج و نماز میں مشغول رہا کرتے ہیں، اسی طرح وہ اپنی وفات کے بعد بھی ان میں مشغول رہتے ہیں۔

مولانا خلیل احمد صاحب | السَّلَامُ عَلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِرَحْمَتِكَ اَنْتَ اَعْلَمُ  
کابیان  
عَلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِرَحْمَتِكَ اَنْتَ اَعْلَمُ  
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اَحْيَاؤُنِيْ فِيْ قُبُوْرِهِمْ وَلَا تَفَرِّقْ بَيْنِيْ اَنْ يَكُوْنَتْ قُوِيَّ اَلْاَنْجِلِزِ اَوْ تَكُوْنَتْ حِجَابًا لِّكُلِّكُمْ اَلَا  
فَرَّقَ فِيْ حُضُوْرِهِمْ وَغَيْبَتِهِمْ فِيْ مَكَانٍ حَيًّا يَدْعُوْكَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَسَلِّمْ ۝

مزید بتائی صلی اللہ علیہ وسلم دیگر انبیاء علیہم السلام کی طرح اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ آپ زمین کا درمیان یا اس کے حجاب کے نیچے جس طرح آپ کی کفایت میں آپ کی موجودگی اور عدم موجودگی میں کوئی فرق نہیں رہتا علماء و دیوبند کے عقائد کے متعلق مدنی صاحب کا بیان | مولانا حسین احمد مدنی اپنی خود نوشت سوانح عمری میں علامہ دیوبند کے عقائد کے متعلق لکھتے ہیں،

”بہر حال اگر علماء دیوبند کو بھی اسی وراثت نبوی سے عظیم انسان حصد عطا فرمادی تھا، چنانچہ مقرر کیا۔ اور ایسا کھلا ہوا جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا۔ کہ جس کی نظر نہیں ملتی۔ اور ان کو اس رسالہ میں دہائی ظاہر کیا گیا، حالانکہ محمد بن عبد کرباب اور ان کے فرقہ سے ان حضرات کو دور کا بھی تعلق نہ تھا، وہ عقائد و اقوال احماد و داعیہ کے مشہور اور مایہ ناز امتیاز بن ابی السرحہ و غیرہ ہیں، ان کے خلاف ان حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں۔

۱۱) وہ انبیاء و علیہم السلام کی حیاتِ جمالی اور بقا و علاقہ میں الزمیر و الجہم کے بعد وفاتِ ظاہری کے منکر میں اور یہ صرف اس کے قائل ہی نہیں، بلکہ مثبت بھی ہیں، اور بڑے زور و شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسالے اس بارہ میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں، رسالہ آنکحات نہایت مبسوط رسالہ خاص اس مسئلہ کے لئے لکھا گیا، نیز ہدیۃ الشیعہ، ایوہ اربعین حصہ دوم اور دیگر رسالے مطبوعہ مصنف حضرت نازوقی قدس اللہ سرہ الغریبہ اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں،

۱۲) وہ بے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں، اور کہتے ہیں، کہ فقہ مجذبی میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا چاہئے، اور مال پہنچ کر زیارت بھی کرنی جائے، مہارے اکابر زیارتِ کعبہ کے لئے سفر کرنے کو صرف جائز بقلاً افضل و مستحبات اور قریب واجب قرار دیتے ہیں، بلکہ محض زیارت کے لئے سفر کرنا جس میں اور کئی دوسری قدرتِ منوی اور ملحوظہ ہو، افضل اور اعلیٰ قرار دیتے ہیں، چنانچہ رسالہ زبدۃ الناسک مصنف حضرت گنگوہی قدس سرہ الغریبہ زیارت المدینہ اس پر شاہدِ عدل ہے،

۱۳) وہ تاکیدِ ترسل بالانبیاء والادایا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کو لیدالوفات ممنوع اور حرام قرار دیتے ہیں، یہ حضرات نہ صرف جائز بلکہ "الْحُجَّۃُ الْاَوْحَیَاتُ" اور مفید قرار دیتے ہیں، شجراتِ حضرتِ چشت رحیم اللہ تعالیٰ اور ادبِ زیارت و ازغیدہ مدینہ منورہ اس پر شاہدِ عدل ہیں، جو کہ حضرت نازوقی اور حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا یعقوب صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ اسرارہم کے متعدد تصانیف میں شائع ہیں،





نئی شہر

وگفتہ اند کہ بحقیقت آل نیز تمثال است و اگرچہ در نقطہ امت بے غلبہ و غیبت نیست و در حصول صحبت ثبوت اس کام شرقی بر غیر رائجی حجت نہ و دانستہ اسلم

و در بہتر الاسرار یا ستادوی کہ در وی و در واسطہ پیش نیست روایت کردہ کہ در روزی غوث اقلین شیخ علی بن ابی طالب  
عبدالقادر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود و فرمود و فرمود بدو کہ اس در بار و خط دی حاضر شیخ علی بن ابی طالب  
در زیر پای کسی شیخ نشستہ ناگاہ علی بن ابی طالب را خوابی برد، پس شیخ عبدالقادر قرم را فرمود اسکو ۱۲۰ پس ہمہ ملک  
شدند تا ہزار الفاس ایشان شنید و منی شد پس فرمود آمد شیخ از کرسی و بایستاد و بادیاب، پیش شیخ علی بن ابی  
و بگریست و در وی، پس بیدار شد شیخ علی و گفت شیخ عبدالقادر بادی کہ دیدی آنحضرت را خواب گفت،  
نعم، گفت ازین جہت مادی و در زیدم با تو و ایستادم در پیش تو، فرمود بکہ وصیت کرد ترا آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم گفت: بملازمت من مجلس تو، پس شیخ علی گفت: آنچه در خواب دیدم شیخ عبدالقادر بیدار شد  
بیداری میں، بیدار نہ ہو کہ متعدد لوگوں نے بحث کی ہے، چنانچہ ملاحظہ ہو زرقانی ج ۵: صفحہ ۲۹۵ تا ۳۰۰  
قادیان ج ۱ ص ۲۵۵ تا ۲۵۷، مولوی بدر عالم صاحب میرٹھی نے ترجمان السنہ میں اس کا ایک الگ  
باب باندھا ہے، سیوطی نے الحادی فی الفتاوی (۲: ۳۶۲ - ۳۶۳) میں ذکر کیا ہے، کہ انہوں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو شہر سے زیادہ بار دیکھا، امام عبدالوہاب رحمہ اللہ نے متعدد اولیاء کا ذکر کیا ہے، کہ انہیں  
بیداری کے عالم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار ہوتا تھا۔ نیز خود اپنے متعلق بھی لکھا ہے کہ انہیں بھی  
بیداری میں دیدار مصطفوی حاصل تھا۔ ان میں چند بزرگوں کے نام یہ ہیں، شیخ محمد بن ابی جبرہ (درائج الاثر  
۱: ۱۳۸) شیخ عبداللہ بن ابی جبرہ (رج: ۱: ۱۷۶) شیخ ابو العباس مری (رج: ۲: ۱۳۲) شیخ ابو المہدی  
شاذلی (رج: ۲: ۶۲ تا ۷۴) وغیرہم،

ترتیباً اس مسئلہ خوب اچھی طرح بحث کی ہے، اور اس مسئلہ کو بہت ہی دقیق اور تنگ مقام قرار دیا ہے۔  
اگر لکھا کہ دیدار نبوی نہ کو انہیں سر کی آنکھوں سے حال ہوتا ہے اور نہ خواب میں بلکہ ایک درمیانی حالت ہوتی  
اور کئی فرقہ کے شیخ مسلم کے یہ دو شعر دئے ہیں،

(حاشیہ صفحہ ۱۸) سلم علی ابن ہشامی خزانق کے مشہور معروف اولیاء میں سے ہونے میں، ابو بکر صیقلی نے ابوبکر بن حواری  
کو خواب میں دو مرتبہ قہطار کئے تھے، اور جب ابوبکر بن حواری بیدار ہوئے تو دونوں فریقان کے بدن پر موجود تھے، ان میں سے  
ایک خرقہ علی بن ہشامی کے پاس پہنچا اور کہا کہ اس جو وقتا صحبت عدیائے قرآن پر انبار سے ایک قہقہہ کا نام ہے، ان کی کتاب

میں، ان کی صفات و خصوصیات میں ہوتی، ملاحظہ ہو مواہب لدنیہ حوالہ مذکور،

۴ حاشیہ صفحہ ۱۸ سلم علی ابن ہشامی خزانق کے مشہور معروف اولیاء میں سے ہونے میں، ابو بکر صیقلی نے ابوبکر بن حواری  
کو خواب میں دو مرتبہ قہطار کئے تھے، اور جب ابوبکر بن حواری بیدار ہوئے تو دونوں فریقان کے بدن پر موجود تھے، ان میں سے

ایک خرقہ علی بن ہشامی کے پاس پہنچا اور کہا کہ اس جو وقتا صحبت عدیائے قرآن پر انبار سے ایک قہقہہ کا نام ہے، ان کی کتاب

میں، ان کی صفات و خصوصیات میں ہوتی، ملاحظہ ہو مواہب لدنیہ حوالہ مذکور،



..... اور کمالات نبوت کی مناسبت فقہ حنفی کے ساتھ ہے، یعنی اگر بالفرض اس امت میں کوئی پیغمبر مبعوث ہوتا، تو فقہ حنفی کے موافق عمل کرتا،

## صوفیاء کے ہاں حیا نبوی کا نظریہ

صوفیاء کے ہاں نظریہ حیات نبوی کی بنیاد مشہور مقلدہ ”مَوْلُوْا اَوَّلَ اَنْ مَوْلُوْا“ ہے، بچانچہ محمدؐ الفتنی فرماتے ہیں:۔

”اوصت صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرف شدہ نبویؐ کی پیش از موت امت اگر لقب جوئید ہم باو منراوا سلامت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہستی میں جو موت سے پہلے ہی موت سے مشرف تھے، لہذا اگر ہمیں مشابہت اختیار کرنا ہے، قرآن سے مشابہت اختیار کرنی چاہیے، ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:۔

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَوَّلَ لِقَافَا فِي الْجَسَدِ وَالْمَوْتِ الَّذِي هُوَ قَبْلَ الْمَوْتِ وَحَيْدَ الْعَارِفِ الْوَاصِلِ مَا وَجَّهًا عَنِ دَاخِلِ فِي الْجَسَدِ وَلَا خَارِجَ عَنْهُ وَلَا مُتَّصِلَ مَعَهُ وَلَا مُفَصَّلَ عَنْهُ وَوَجَّهًا أَنَّ لِلزَّوْجِ تَعَلُّقًا مَعَ الْجَسَدِ لِيَصْلَحَ الْجَسَدُ، بَلْ لَعَنَ مَنْ يَفْعُلُ إِلَى الْمَوْتِ كَمَا كُنَّا أَيْضًا وَذَلِكَ التَّعَلُّقُ هُوَ مُتَّصِلُ الْخَارِجِ وَالْغَيْرِ فِي الْجَسَدِ وَلَكِنْ لَا ذَلِكَ التَّعَلُّقُ لَصَدَا الْجَسَدِ بِحَدِّهِ خَيْرٌ مِنْ شَرِّهِ وَلَقَدْ صَدَّقَ

یاد رکھیں کہ روح جب اس موت کی تہ جوقبل از موت واقع ہوتی ہے، بدن سے جدا ہوتی ہے، تو عارف وصال میں محسوس کرتا ہے کہ روح نہ تو جسم میں داخل ہے، نہ اس سے خارج نہ اس کا اس سے اتصال ہے، نہ انفصال، اگرچہ کاجم کے ساتھ صلاح جسم کی غرض سے کچھ تعلق قائم ہے، بلکہ اس اتصال کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ روح کو بھی جسم سے کمال حاصل ہو، اسی کی بدولت جسم کو یہ ہونا وغیرہ حاصل ہوتی ہے، اگر ایسا نہ ہو تو جسم مرتن شر اور نقص پہنچائے، اسی نظریہ کی بنیاد پر زید اور فقیہ عالم ابوالارباب بن محمد بن عبد اللہ اسلمی البخاری فرماتے ہیں:۔

پس ہر خلق وامت بالیت نما از نفس بے نفس گشتند، یا ز چل او در حال حیات از نفس بے نفس گشت چوں مرگ آمد حال او پس از مرگ بھیج حال او بود کہ پیش از مرگ، رہی کہ زمان بود رفت گذشتن بود مگر مرگ او چوں مرگ نیا بود حکم زمان او چوں حکم زمان اعیان بودے، و اگر مرگ او علیہ السلام چوں مرگ دیگران بودی انما رسالت بود از مرگ محال بودی کہ در رسول باشد، چوں امر آمد.....

بقیہ تہذیبیہ یا بقیہ تہذیبیہ اَنَّ كَلَامَهُ اَلَا اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ هَلْ اَنَّ مُحَمَّدًا اَوْ رَسُولَ اللّٰهِ وِنَا مَا شَهِدَ اَنَّا



ترجمہ :- لہذا تمام مخلوق کے لئے موت کا آنا ضروری ہے، تاکہ نفس سے نفس ہو جائیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ زندگی میں ہی اپنے نفس سے نفس ہو چکے تھے، جب موت آئی تو آپ کی حالت یہ تھی کہ موت سے پہلے ہی اس مقام پر پہنچ چکے تھے، لہذا جب موت آئی تو موت کے بعد ان کی وہی حالت تھی جو موت سے پہلے تھی چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ آپ کی ازدواج کے لئے قدرت نہ تھی، اگر آپ کی موت اور دل کی طرح ہوئی تو آپ کی ازدواج پر بھی وہی احکام جاری ہوتے جو اور دل کی ازدواج پر ہوتے ہیں، نیز یہ کہ اگر آپ کی موت اور دل کی موت کی طرح ہوئی تو وفات کے بعد رسالت کا ثابت کرنا محال ہوتا، کیونکہ مردہ وصل کیسے ہو سکتا ہے، اس لئے قیامت کے دن یوں کہتے کا حکم آیا ہے، اَسْتَفْهِدُ اِنَّكَ اَلَا اَللّٰہُ اَلَا اَللّٰہُ اَلَا اَسْتَفْهِدُ اِنَّکُمْ مَعْدُ وَتَسْئَلُ اللّٰہُ یَوْمَئِذٍ عَمَلِیْنَ کہتے ہیں ایا۔ اور چونکہ امت کے اعمال نامے تیر میں آپ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں، اور نیک اعمال سے خوش ہوتے ہیں، اور بد اعمال پر آپ کو افسوس ہوتا ہے، اور آپ ان کے لئے استغفار کرتے ہیں، لہذا یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ آپ کی موت حیات ہے لہذا آپ کی زندگی موت تھی، اور موت حیات، جب تک آپ زندہ تھے بعض کی خبر تھی بعض کی نہ تھی مگر مرے کے بعد آپ کو امت کے تمام احوال کی خبر ہو گئی، اگر آپ کی موت موت ہوتی، تو ایسوں کی طرح وفات سے علم میں کسی ہوتی کہ زیادتی، جب تک زندہ تھے خود زندہ تھے، اور جب مر گئے تو زندہ ہو گئے، آپ کی زندگی میں موت کی صفات تعین نفس نہ تھا، کیونکہ میت کو نفس سے کوئی سروکار نہیں رہتا، اختیار نہ تھا، اس لئے کہ میت کو کوئی اختیار نہیں ہوتا، خلافت نہ تھا، کیونکہ میت میں خلافت نہیں ہوتا، کوئی مراد نہ تھی کیونکہ میت کی کوئی مراد نہیں ہوتی تب میر نہ تھی اس لئے کہ میت کے لئے تدبیر نہیں ہوتی یہی وجہ تھی کہ حق تعالیٰ نے فرمایا، وَ مَا دَعَا صَیِّئَاتٍ اِذْ ہَا صَیِّئَاتٍ (جب آپ نے لنگر پھینکا، تو آپ نے تدبیر پھینکا تھا۔) اللہ تعالیٰ نے دَعَا صَیِّئَاتٍ کو برقی کی پھر صَیِّئَاتٍ کو ثابت کیا، ایک چیز مثبت بھی اندھنی بھی، یہ ایک عجیب بات ہے، اس کے معنی یوں ہوتے کہ آپ آپ نہیں بلکہ آپ میں ہوں، آپ کا بذات خدا آپ ہونے کا سوال اس وقت تک ہو سکتا ہے، کہ آپ بذات خود سانس لیں، مگر چونکہ اس پر اتفاق ہے، کہ آپ کا سانس و حرکات و سکنات انکا رد خیالات سب میری ذات سے وابستہ ہیں، نہ کہ آپ کی ذات سے، لہذا آپ میری ذات سے قائم ہیں، نہ قائم خود، جہاں تک بذات خود ہیں فانی ہیں، مگر باقی میں تو اس لئے کہ میں ہوں،

اس بات کی دلیل کہ آپ کی حیات موت کی طرح تھی، اور موت زندگی کی طرح یہ ہے، کہ مخلوق میں حیات اور اور موت میں فرق ہوتا ہے، جب نفس مرجاتا ہے، تو روح حق تعالیٰ کو دیدی، اور حق کو پایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :- میں تمہارا رب سے جدا نہیں ہوں، میں تو اپنے رب کے پاس رہا کرتا ہوں، دوسری روایت میں ہے کہ میں اپنے رب کے پاس دن گزارتا ہوں، جیوت رات کی صورت ہے اور فیلولت دن کی، آپ فرماتے ہیں کہ میں دن رات اللہ کے پاس ہوتا ہوں، اور اللہ کی بارگاہ میں موت نہیں ہم

مرے ہیں، اور جو چیز ہمارے ساتھ ہوگی اسے موت آگئی، حق سبحانہ نہیں مرنے اور جود کے ساتھ ہوگا، نہ مرے گا،

نیز یہ فرمایا، کہ مجھے میرا رب کھانا اور پلانا ہے، اگر آپ باوجود رب العزت سے قاب ہوتے تو مخلوق آپ کو کھلانے پلانے والی ہوتی نہ حق،

پھر فرمایا، میری آنکھیں بند ہوتی ہیں مگر دل نہیں سوتا، آپ نے فیند کی نفی کی اور فیند موت ہے، جب جزوی موت آپ کو نہ آسکتی تھی، تو کلی موت کیسے آسکتی ہے، اگر دل والے ہوتے تو آپ کو فیند آتی، کیونکہ موت نیند کی نشانی ہے، مخلوق کو حق سے محبت رکھنے کا حکم ہے، تاکہ جب تک حق کی طرف توجہ ہو، مخلوق سے اغراض ہو، اور کبھی مخلوق سے محبت ہوتی ہے، تاکہ جب مخلوق سے محبت ہو حق سے اغراض ہو۔

مخلوق لگے سے روک سکتی ہے، پیچھے سے نہیں، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے اور پیچھے سے ایک جیسا روک سکتے تھے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے، کہ آپ ہم تن متوجہ ہیں، کسی طرف سے اغراض نہیں آپ ہم تن مرائی ہیں، آپ میں مخالفت نہیں، ہم تن حاضر ہیں غائب نہیں، ہم تن مشابہ ہیں، حجاب نہیں ہے، ہم تن قریب ہیں کوئی بُعد نہیں، ہم تن حیات ہیں کوئی موت نہیں، حق ہیں، نفس نہیں۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفات تشریف تو ارادوں کے لئے موت کا آثار دینی تھا، تاکہ فیضیت سے جنوری میں آئیں، مگر آپ کیلئے موت اور حیات یکساں ہو چکی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوسوت سے پہلے ہی قیامت کا معاشرہ کرایا گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کے لئے جانے کا مقصد یہ تھا، اللہ عزوجل کو مخلوق غائب ہوا اور آپ حاضر، مخلوق دور ہوا اور آپ قریب، اس حجاب میں ہوں، اور اس کے لئے ہر چیز پر حجاب پڑا، ابراہیم بخاری ایک اور مقام پر فرماتے ہیں۔

انیاء ووظیفان اندہ، یعنی ظاہر دیکھنے باطن، ظاہر ایشاں جنیں، باطن خلقی بشری چنانکہ خدا کی تعالیٰ گفت۔  
 قُلْ اِنَّهَا اِنَّمَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَنِزْگُفْت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ، و نیز گفت۔  
 لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ اِذْ جَعَلَ نَبِيِّكُمْ سُوْرًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ وَبِاطْنِ اَيْشَاں طری با شد،  
 عَزَّوَجَلَّ حَقِّیْ هُوَ س مانی (۹) چنانکہ پیغمبر علیہ السلام گفت۔ اَنَا لَسْتُ كَاَحَدِكُمْ وَاِنْ ظَاهِرُ خُودِ رَا  
 نَحْوِ اسْتِ اَزْ بَرِ اَكْظَاهِرُ لَوْ يَحْجِیْ كَرَأْنِ مَابِد، لَكِنْ مَعْنِیْ اَنْتَ كَاَحَدِكُمْ مِثْرًا وَاِنْ جَاءَ اَنْتَا لِكُمْ  
 وَتَشْكُرْكُمْ ظَاهِرًا وَاِنْ لَقَدْ اَمْضَى اِنْ مَعْنِ اَنْتَ كَحُجُلِ ظَاهِرِ اَيْشَاں حُجُلِ ظَاهِرِ مَابِد، بَرِ ظَاهِرِ اَيْشَاں فَاَمْت  
 كَرِ رَا كَچِ بَرِ ظَاهِرِ مَابِدِ اَزْ سَبُودِ غَفْلَتِ، بِحُجُلِ مَابِدِ رَدِ كَسْبِ نَدِ مَحْدَتِ وَبِحُجُلِ گَرْدِ دِ مَحَاطَتِ وَعِشْتِ كَسْبِ دَوَازِ  
 بَاطْنِ اَيْشَاں سَامِیْ وَاَعَا لِ مَشْقِ، چنانکہ اَزْ اِنْ مَابِدِ اِنْ مَعْنِیْ گُفْتِ بِحُجُلِ مَابِدِ اِلَیْهِ سَلَامِ فَنَامَ عَيْنَایْ وَتَكَلَّمَ بِحُجُلِ  
 بَاطْنِ بَرِ غَفْلَتِ حُجُلِ بَشَرِ، و بَرِ بَاطْنِ خُورَابِ رَوَاذِ چنانکہ بَرِ خُورَابِ رَوَاذِ چنانکہ حق تعالیٰ گفت۔ اَلَا قَدْ اَخَذَكُمْ سَلَامٌ

وَلَا تَكُونُمْ بِیَاطْنِ صَظْفَرٍ اعلیہ السلام ہم پر یہ صفت گروائید : ظاہر اور متبادہ خلق راہِ خود و باطن اور متبادہ حق راہِ چوں نظر پر سخت از خلق غافل گشت ، و اگر باطن نیز بخفت از حق غافل گشت ، عجب از خلق روا باشد و از حق روا باشد ، شمار از زمین شاید و کار بر آید و اگر راستی اورا نہ بینم ، طاقت ندارم ، نوم جزو نیست از موت و موت ازل و موت کجاست ، بر ظاہر او نوم روا بود ، از ہر آنکہ موت روا بود ، چوں باطن او نوم روا بود ، موت نیز روا بود ، ازین معنی بود کہ در ترجمہ چیمت ال خبر از غفلت کہ در حیات اوقفت زمان او مصطفی و گشت ،  
 و نیز پیغمبر علیہ السلام گفت : - اِنِّیْ اَمِیْتُ عِنْدَ مَوْتِیْ اِنِّیْ اَکْثَلُ عِنْدَ مَوْتِیْ ،  
 دین صفت باطن یا شد نہ صفت ظاہر ، ظاہرش در کار غافل بود ، و عاقلش فی اللہ عنہا رب جوہ ، چوں ظاہر با غافل بود و چوں غافل با حق بود چوں حق خفت ، و در حضرت حق خواب محال باشد و موت ہم محال بود ،

ترجمہ : انبیاء میں دو پہلوئے حیات ہیں ، ایک ظاہر کا اور دوسرا باطن کا ، ان کا ظاہر جس فیضی خلقی اور ربی ہوتا ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا : کُلُّ اِنْسَانٍ اَنَکْثَرُ مِمَّنْ لَکُمْ ، اے نبی ! میں کہیں میں تو تمہارے جیسا انسان ہوں ،  
 نیز فرمایا : لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلٰی کُلِّ نَبِیٍّ اِذْ یُعِثُّ فِیْہِم مَّرْسُوۡا لَمَّا مِتَّ لِنَفْسِہِمْ و اللّٰہُ لَوٰفِیۡہِ  
 مومنین پر یہ احسان کیا ہے ، کہ ان میں انہی میں سے ایک رسول بھیجا ، اور انہی کا باطن علوی ہوتا ہے ، ربی ، حق ، مہدی ، ربانی ، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں : اَمَّا اَنْتَ کَاکْثَرُکُمْ فِی تَمَہِی طَرَحَ اَمِّیْسُ فِیْہِی  
 یہاں یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا ظاہر کو نمازی طریقی ہی تھا ، آپ کی دعا و یہ حق ، کہ میں اپنے سرور باطن کے اعتبار سے تمہارے جیسا نہیں ہوں ، اور ظاہر اور طاقت کے اعتبار سے جیسا انسان ہوں ، اس کلام کا مفہوم یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت کا ظاہر تمہارے ظاہر کی طرح تھا ، لہذا ہر وہ بات مثلاً سجدہ بخلت جیسا کہ میں نے ظاہر میں طاری ہو سکتی ہے ، ان کے ظاہر میں بھی طاری ہو سکتی ہے ، وہ ہماری طرح کھاتے ہیں ، سوتے ہیں ، فضا نے حاجت کرتے ہیں ، یہ فصل ہوتے ہیں ، میل جول رکھتے ہیں ، غرضت کرتے ہیں ، مگر ان کا باطن ماضی نہیں ہوتا تھا ، جس طرح کہ ہمارا باطن ہوتا ہے ، اس وجہ سے آنحضرت نے فرمایا اَمَّا اَنْتَ کَاکْثَرُکُمْ فِی تَمَہِی طَرَحَ اَمِّیْسُ فِیْہِی  
 ہیں ، مگر دل نہیں سوتا ، تاہم ہر طرح سوتا ، مگر آپ کے باطن پر فائدہ نداشتی ، اس طرح اللہ تعالیٰ پر فائدہ نہیں آ سکتی ، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اَلَا تَاخُذُہٗ وَیَسْتَاخُذُہٗ وَ لَکُمْ اَنْتُمْ اَسَہٗ اَوَّلُکُمْ اَتٰی ہ ، نہ نیند ، اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے باطن کو بھی ایسا ہی بنادیا ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہر متبادہ خلق کے لئے تھا ، اور باطن متبادہ حق کے لئے ، جب آپ کا ظاہر سو جاتا ، تو مخلوق سے غافل ہو جاتے اگر باطن بھی سوتا ، تو حق تعالیٰ سے غافل ہو جاتے ، مگر ایسا نہ تھا ، مخلوق سے عجب نوا ہے ، حق سے عجب روا نہیں ، اگر کہیں نہ دیکھوں تو کوئی حق نہیں مگر اگر تھوڑی دیر کے لئے اسے نہ دیکھوں تو اس (کی برزاشت) کی مجھ میں طاقت نہیں ، نیند موت کا ایک جزو ہے  
 لے میں ”مہوی س مانی“ کے معنی سمجھ نہ سکا ، میر سکا ہے کہ یہ الفاظ غلط تھے ہوں ،

ہے، اور موت اعظم موت کلی ہے، آنحضرتؐ کے ظاہر پر نہیں دوا تھی، اس لئے کہ آپؐ کے ظاہر پر موت تعاقبی، اور چونکہ آپؐ کے باطن پر نہیں دوا تھی، اس لئے موت بھی زندہ تھی، اسی لئے تو قبر میں بھی آپؐ کو اسی طرح کا علم ہے جس طرح زندگی میں تھا، نیز اسی لئے تو آپؐ کی ازدواجی مطہرات کی عدت ختم نہیں ہوئی،

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے: دوپنے رب کے پاس رات گزانتا ہوں، میں اپنے رب کے پاس دن گزانتا ہوں، یہ باطن کی صفت ہے، ظاہر کی نہیں، آپؐ کا ظاہر تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گود میں تھا، اور عائشہؓ رب نہ تھیں، لہذا چونکہ آپؐ کا ظاہر عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تھا، لہذا وہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرح سو گئی، اور چونکہ باطن اللہ کے ساتھ تھا، اسی لئے چونکہ اللہ تعالیٰ نہیں مواتے باطن بھی نہیں مویا، اللہ کے لئے غیث محال ہے، اسی لئے قیامت بھی محال ہے،

سویا کے مالِ اتوجیات انبیاء کا مسلک ایک مسلک امر ہے جس پر انہیں بحث کرنے اور اہل دین کے کی ضرورت نہیں، بلکہ ان کے مالِ اتوجیات کا ہر جوہر زندہ ہے، چہ جائیکہ انبیاء و مان کے مالِ موت حیات کو نازل کرنے کا نام نہیں، بلکہ مومن جنوں دنیا سے منتقل ہو کر برزخ میں آنحضرتؐ کو جانے کا نام ہے، شیخ اکبر ایک مقام پر فرماتے ہیں، کہ موت انزالِ حیات کا نام نہیں، بلکہ اصل ایک والی کو معزول کرنے اور دوسرے کو مقرر کرنے کا نام ہے،

پھر ایک اور مقام پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں، کہ اللہ کے ملک بندوں کا دنیا سے منتقل ہونا دو طرح سے ہوتا ہے، بعض بذریعہ موت منتقل ہوتے ہیں، اور موت نام جس دنیاوی زندگی سے مفارقت کا، اور وہ آخری زندگی سے بذریعہ حیات، اور بعض اس دنیاوی زندگی کو ساتھ لے کر آخرت میں بغیر موت کے منتقل ہوتے ہیں، یہ چہرہ ہوتے ہیں،

انہوں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ذکر اپنے مخصوص اور رفیق پر ہی کیا ہے، میں ان کے کلام کے رفیق ہونے کی وجہ سے یہ مفہوم پیش کرتا ہوں، اہل ذوق حضرات اہل عبارت فتنہ حیات کی جلد ہم سے ملے پڑے ہوں گے،

وفات کے وقت جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا گیا، تو اپنے رفیق اعلیٰؑ کہا، اور صرف یہی الفاظ آپؐ سے سننے میں آئے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس زندگی میں بھی آپؐ کے رفیق تھے، آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیاوی زندگی بمنزلہ رات کے تھی، اسباب اس کی سحر ہونے کو تھی، آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی اب یہ خواہش تھی، کہ آج رات اور خواب کی ملاقات سے نکل کر دن اور بیداری کی ملاقات اختیار کریں،

اللہ تعالیٰ ہر رات عرش سے آسمان دنیا پر آتے ہیں، یہ تو عوام کے لئے ہے، مگر چونکہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم

لے نزحات کیہ: ۴، ۲۹، لے نزحات کیہ: ۳، ۴۸۹ لے نزحات کیہ: ۵، ۵۵، بطرح: ج ۳، صفحہ ۲۷۱، ہذا میں، حیث

انتقلوا الی الآخرۃ من غیر موت، بلکہ چونکہ اصل عبارت بہت قلی ہے، اور کثر میں حضرت کو سوائے کثر کے کچھ اور لکھائی دے گا اس لئے کہ ارادۃ الی عبارت میں ہی ہے، علامہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان تو نہایت معتدل و خلیہ علیہ رضی اللہ عنہ کا تھا، ابا بکر خلیفہ

کی تمام دنیاوی زندگی رات تھی، حق تعالیٰ رات بھر آپؐ کے رفیق تھے، اب اس رات کی سحر سحر نے کو تھی، اور رب العزت عرش کو لہٹنے والے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رفیق سے جدائی گوارا نہ تھی، لہذا جب رفیق اعلیٰ آسمان دنیا سے عرض کو منتقل ہوا تو آپؐ بھی رات ہی منتقل ہو گئے، ایسی وجہ تھی کہ اس دنیا سے انتقال کی وقت آپؐ کو رات ہی اعلیٰ پکارا رہے تھے، کچھ اور نہیں کہا، اس لئے کہ انسان ہر لمحہ عاجز ہے، لہذا وہ ساری تلاش میں ہوتا رہتا ہے، جب آپؐ نے حق تعالیٰ کو بہترین رفیق پایا اور آپؐ کو معلوم تھا، کہ اللہ تعالیٰ کی رفاقت ہی حقیقت وہ رفاقت ہے، جو اس جہان میں پائی جاتی ہے، لوگ اھوں کی طرف رفاقت کو منسوب کرتے ہیں، یہ ان کی جہالت کی وجہ سے ہے، اسی لئے آنحضرتؐ نے یہ رفیق طلب کیا، جس کے ماتھے میں تمام عنایات ہیں، آپؐ اہل کو چھوڑ کر نقل کی طرف نہیں گئے۔ یہی حال ان تمام لوگوں کا ہے، جو اللہ کی ملاقات کرنا چاہتے ہیں،



الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

## باب چهاردهم

در فضائل و تبارک سید المرسلین که مقصد قضائی از بابین مطلب

اعلای اصحاب یقین است **اصحاب الله** حدیث کما و اثبات انبیا صلی الله علیه و آله

بدان ، اذ شدک الله و اسعدک ، که احادیث و نشان زیارت حضرت رفیع الشان ، رسول انس و الحبان  
علیه افضل صلوات الرحمن ، بیا رانده بعضی بصریح لفظ زیارت قبر شریف و مرقد رفیع بعضی الفاظ و کبر و حی که مقتضی است  
این تعارض و در حصول این مطلب تواند شد ، آنچه بصریح لفظ زیارت و توح یا فخر این کوارث است که نقل ثقات  
بطریق متقدمه یعنی از اول پیغمبر صحت رسیده و اکثر بجز مرتبه حسن آمده شریف یافته

**حدیث اول** مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي

فرمود که هر که زیارت قبر شریف میکند واجب و لازم گردد شفاعت من مرا و او ، و در بعضی نسخه ها زیارت شریف با فضیلت  
با عموم امیدواری این نعمت و رحمت را آن باشد ، که مراد شفاعتی خاص بود که موجب حصول مرتبه مخصوص گردد  
و غیر ایشان را وصول بدان درجه با وجود زیادت اعمال و کثرت فحایل میسر نباشد ، همچنانکه اختصاص و اختیار بعضی اصحاب  
معالی نصاب آن حضرت صلی الله علیه و آله و صحابه و سلم ، از سایر ائمت که در مقام عمر یک نذر بحال کمال سه روز  
انبیا و مشرف شده باشند ، پرتو کمی بر شرف این کلام می اندازد ، با کمال کلام زیارت انبیا و احبار و عدو و  
بوجوب شفاعت و وقوع آن حتما ، در باب زیارت قبر رفیع بمقتضای وعده آن سیدارباب کرم حل الله علیه و سلم ، و  
در دیگران بر مرتبه جزا و اسکان باقی متفق نباشد ، و با آنکه زیارت بود و کثرت زیارت برین اسلام بر بکثرت حضرت  
سید انام علیه افضل الصلوة و السلام که استحقاق شفاعت متفرع بر آنست .

**حدیث ثانی** مَنْ زَارَ قَبْرِي حَكَمْتُ لَهُ شَفَاعَتِي

**حدیث ثالث** مَنْ جَاءَنِي تَرَابًا لَا تَعْمَلُهُ حَلَجَةً إِلَّا زَارَنِي يَارَبِّیْ كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونُ

له جند القلوب : ۳۸۷ تا ۳۱۲ هـ . یازدهم که شرح عبد الله نے زیارت تبرکی احادیث و کتابات بیات که بابین درج  
کیا ہے ، اس لئے کہ آنحضرت نے زیارت کنندہ کے لئے شفاعت کرنے کا وعدہ فرمایا ہے ، اور شفاعت کیلئے زیارت کشتہ  
کلام ناطق و مدعی ہے ، از وہ حیات کلمہ تر نہیں سکتا ، ان آل کتابیں بیک کی بجائے نمک دیاسے ، ۵

لَمْ تَشْفِئًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

و این هردو حدیث در بیان معنی یو تعین مراد در هر دو حدیث اول الله، با توافقه ثالث اشتراط صدق و اخلاص را که در صحت و اعتبار جمیع اتمال و افعال است،

(۴) حدیث رابع | مَنْ حَجَّ فَرَادَى قَبْرِي بَعْدَ وَفَاكِي كَانَ مَكْنً زَائِلِي فِي حُجَّاتِي،

معنی فرماید زیارت تمیز بعد از وفات حکم صحبت من و اردو زمین حیات بمنائی این حدیث بر ثبوت معنویت حیات حضرت سید کائنات صلی الله علیه و سلم است چنانکه تحقیق این مسئله تفصیل در آخر باب مبین گردد و مضمون که امرت مشحون این حدیث مثبت و ثبوتی است اشارت است که در حدیث اول بدان تلمیح کرده شد یعنی اختصاص و امتیاز زواید قبر که امرت شاره حضرت رسول محترم بقصیدت و سعادت خاص که دیگران را نبوده، چنانچه تقدیر و تمیز اصحاب که امرت مآب آل حضرت و زیارت فضل و کثرت ثواب و لیکن تشبیه لازم نباید که در اثر احکام محالی بود جمیع وجه فعل و تمامه احکام محلی بلکه استماع حدیث در تمام از زبان سید نام مثبت قرار می داد احکام مکرر و با وجود صحت روایت و حقیقت آن بحکم مَنْ زَائِلِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ سَأَى الْحَقَّ،

(۵) حدیث خامس | مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزِدْنِي فَكُنْتُ جَفَاءً،

و عید بر عدم ادراک سعادت زیارت آنحضرت صلی الله علیه و سلم و امر این تفصیل بعد از تحصیل نعمت حج آنحضرت پس آن سرور حصول ثواب بر امرت را و کمال شغفت او بر ایشان صلی الله علیه و سلم،

(۶) حدیث ششم | مَنْ زَائِلِي إِلَى الْمَدِينَةِ كُنْتُ لَمْ تَشْفِئًا أَوْ شَهِيدًا،

شفاعت چنانکه گفته اند نسبت با بل مصیبت بود شهادت برای اهل طاعت و در روایت آمده -

مَنْ زَادَ كُنْزِي كُنْتُ لَمْ تَشْفِئًا أَوْ شَهِيدًا

(۷) حدیث سابع | مَنْ زَائِلِي مَعْقِدًا كَانَ فِي حُجَّاتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْمَقَرَّاتِ بَيْنَ بَيْتَيْهِ إِلَى اللَّهِ مِنْ الْأَمِينِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ،

میفرماید هر که زیارت من کند و آن را مقصود از آن باشد، روز قیامت همای من باشد و در سایه محبت من بود و هر که در حرم من بگذرد یا در میان من بمیرد از عذاب روز قیامت در امان باشد،

(۸) حدیث ثامن | قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَجَّ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ وَزَادَ قَبْرِي وَغَرَى غُرَّتِي وَطَلَبَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ فِيمَا أَسْأَلُ عَلَيْهِ،

و این حدیث تفصیل حج اسلام و زیارت قبر حضرت سید نام و حجاب و غزایا با کفار و گنادران ناز و در بیت المقدس که مقام ابرار و اخلاص است و گریافته و احتمال دارد که این جزای خاص کنایه پسین است، از فرایض مخصوص با جمیع این امور باشد، یا هر یک از این ها مترتب گردد، و الله اعلم.

(۹) حدیث تاسع | مَنْ حَجَّ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ قَصَصَنِي فِي مَسْجِدِي كَتَبْتُ لَهُ الْجَنَّةَ مَبْرُورًا،

تصدد زیارت آنحضرت و مشرف شدن بحجر شریف دی صلی الله علیه و سلم بر او حج میبرد و مقبول است بلکه سبب قبولیت حج است که گذارده است و در آن حج میبرد و زیارت است و حرمی چنانکه در احادیث آمده و حج میبرد و آن بود که در وی ارتکاب محرمات و منافی نکند و در غیبت میبرد و یا نبود و تحقیقات آنکه در دو گاه خداوند قبول افتد و ذالک بفضل تعالی ،

۱۰، حدیث فاشراً مَنْ زَارَنِي مَعْتَباً فَكَأَنَّمَا زَارَنِي حَيًّا وَمَنْ زَارَنِي قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا سِوَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي كَسَعَتُهُ ثُمَّ لَمْ يَزُرْنِي فَلَيْسَ لَهُ عُدَّتُهُ

معنی این حدیث شامل متعلق حدیث اول و رابع و خلاصه مضمون فاس است ، چنانکه

۱۱، حدیث حاوی فاشراً ان زائر المؤمنین علی نبی الله تعالی عند و کرم الله وجهه روایت کرده اند ،

مَنْ زَارَ قَبْرِي جَدًّا مَعْتَباً فَكَأَنَّمَا زَارَنِي حَيًّا وَمَنْ لَمْ يَزُرْ قَبْرِي فَقَدْ جَفَانِي ،

موافق مضمون حدیث رابع و فاس است ،

۱۲، حدیث ثانی عشر انیز از حضرت امیر المؤمنین است ،

مَنْ سَأَلَ لِي سَوْلاً اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّرَجَةَ وَالْوَسِيلَةَ جَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ زَارَنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

موردی معنی جزو اول حدیث سابع است با زیارت افاده آنکه طلب درجه و وسیله مراد حضرت را باین که گویند ،

اللَّهُمَّ أَمْتٌ مُحَمَّدًا بِالْوَسِيلَةِ وَالْدَّرَجَةِ الْكَرْفِيعَةِ .

موجب حلول شفاعت و نزول کرامت هر یک از این احادیث را طبق معنیه است . اگر آن را جدا جدا ذکر کند و در

احادیث بشهر ازال نماید که در گذشته چنانچه بر علیه الرحمة کرده است ،

## فصل

از جمله احادیث که مشرب حیات انبیاء است صلوات الله علیهم بعد از عموم نصوص قرآنی در حیات زمره شهداء عظامین فی سبیل الله این حدیث است که در بعضی نقل ثقات از روایت انس بن مالک می آید و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم .

أَكَلْتُ حَيًّا أَوْ حَيًّا فِي قَبْرِ سَاهِمٍ يُصَلُّونَ بِهِ

و از آنچو مخصوص اثبات تنبیه کائنات کند علیه افضل الصلوة و اعلی القمات و التسلیمات این حدیث است که مشهور

معروف است . مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْتَمُوهَ عَلَى أَهْلِ تَرَاكٍ اللَّهُ عَلَى كَرِيحٍ حَتَّى أَعِدَّ عَلَيْهِ مِنَ الشَّكَّامِ

و لیکن علماء اختلاف کرده اند که این فضیلت عظمی عام است هر کس که از بنو سلیمه رسید کائنات علیه نازل السلام

مشرف است خواه از قبر شریف برود یا غایب از آن حضرت که بی در هر مکان کباش و یا آنکه مخصوص است بجزو آخر شریفین

و حضرات آن مکان منیع و بعضی علماء بر آن رفتارند که این فضیلت مخصوص زائران و نصیب حاضران است بقرنیه قیدی که

در روایت احمد بن حنبل رحمه الله علیه آمده است ،

مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْكُنُ عَلَى عَهْدِ قَبْرِي

و تحقیق کلام بر وجهی بعضی فضلاء شیخین نموده اند آنست که فرستادن سلام بر سید انام صلی الله علیه و سلم هر دو نوع است یکی آنکه مقصدی در او و سوال از جناب خود الجلال غرضمند است بنزول سلام و ورود رحمت بر حضرت رحلت خواه بلفظ خطاب یا بصیغه غیبی خواه فایده آن ظاهر است و درگاه بود یا غایب از درگاه چنانکه سید الشکلا علیه السلام میگوید السلام علیک یا رسول الله و ازین نوعی است که بعضی علماء آن را مخصوص جناب برائت داشته اند ، و منع اطلاق آن کرده بر غیره الا بطیل و جمیع ، و نوع دیگر آنکه مقصود از وی تحیت و التزم است که از بعد از وصول بقرن شریف گریه و چنانکه داخل مجلس بر اهل مجلس سلام گریه ، و این کیفیت مخصوص بیت یابین حضرت علمای نزار و بلکه سلام حکم شریعت مستثنی است و بجزایب جواب و در سلام است ، بجزایب خواهی واسطه متناهی گریه یا بالواسطه رسول و نائب فرستاده و قارن علیه الصلوة و السلام اهل و اولی است بر عایت ادای این واجب و اگر اهل حکم یعنی رسول و سلام در فعل اهل نیز ثابت شود ، و در جمیع امتیاز نوع ثانی بثمرت شرف قرب و تشریف خطاب بود ، و اما آنچه در حدیث دیگر آمده یعنی سبحان تعالی بجهیب خود صلی الله علیه و سلم فرمود که اگر کسی از امت تو بیاید بر تو سلام فرستد ، من دعا به بر وی سلام فرستم بخاطر آنست که آن مخصوص بنوع اول باشد ، و ثانی باستان و صحیح اند این مسعودی رضی الله عنهما میگوید که فرمود که حضرت صلی الله علیه و آله و سلم حق سبحانه فرستندگان را قافله فرمود که سیاح اند در زمین و سلام است بر اهل می رسانند ، و این روایت غایب است ، و اما آنکه حاضر است در وی دو حدیث آمده یکی که ولایت دارد که حضرت امام سلام وی میکنند ، نفس نفیس خود متکفل از سلام وی شوند چنانچه مدلول حدیث سابق است ،

و نیز از این عمر آمده -

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي قَبْرِي رَدَدْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي مَكَاتٍ أُخَرَ بَلَغْتُ فِيهَا وَ حديث دیگر آنکه در حال است که درین حالت نیز نیکوکل است که بلاغ سلام بر آن سرزد کند و متکفل از وی میشود ، روایت است از ابو هریره ،

مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْكُنُ عَلَى عَهْدِ قَبْرِي إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِمَا مَكَاتٍ يَكْفِي وَ كَفَى أَجْرَ أَخْرَجَهُ وَ دُمُيَاكَ وَ كُنْتُ لَكَ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

و در توفیق و الله و سلم ، آن تواند بود ، که جویان سنت الهی غرضمند بر آن بود که یکی در حضرت رسالت متوکل شود باشد که تبلیغ تسلیات بندگان کند چنانچه در درگاه و ملوک مسالطین مهوواست ، و با وجود آن بعضی بندگان مخلص و خاصان مقرب ، بکدام ترازو شکستند و الا را بعضی نفس خور نیز بر سلام و جواب کلام تشریف و تکریم می فرموده باشند ، فَيَسْعِدُ أَسْعَادَهُ مَنْ قَارَى بِذَلِكَ فَطَلَبَ فَضْلَ اللَّهِ فِي بَيْتِهِ مَنْ كَشَأَ ( ح )



علیہم السلام و صبیائی جمیع اہل احادیث پر آنست کہ حق سبحانہ و تعالیٰ برانہما علیہم السلام بعد از موت ایشان مرد ارواح می کند و ایشان پیش خدا نمرده اند و بعد از مردی صفحتی نظر اولی بحکم نص قصصی من فی السموات و من فی الارض با ایشان نیز راه یابد و لازم نیاید کہ آن فرجیع وجوه معنی موت بود الا در حق ذکاب استعمار و در حال حالت و بعضی گفته اند کہ شہداء بحکم خداوند سبحانہ کفر نموده است الا ما شاء اللہ، ازین حکم مستثنی گشته اند و نیز میگوید کہ حدیث صحیح اند کہ فضل الایمان بعد از موت است بسیار گویند و درین مجلسه زیرا کہ صلوة شام معروف میگرد و برین گفته اند، یا رسول اللہ چگونہ معوض گردد صلوة ابرو، و تو بسیدہ شدہ باشی، فرمود حق سبحانہ تعالیٰ حرام گردانیدہ است برین کہ اجناد انبیاء را بخورد،

و بنابر رجال صحیح از روایت عبداللہ بن مسعود می آرد کہ فرمود، مرد خدائے را فرشتگان اند بسیار در زمین کہ مرسانند احوال ائمت، فرمود فوات من بہتر است مرثا را۔ زیرا کہ عرض کردہ مضبوط برین اعمال شما آنچه بہتر است شکر میگویم مرد خدائی را برآں، و از آنچه بدی میبخشد استغفاری کنم مرثا را۔  
استاد خود را وادی میگوید۔ حقیقین، بشکلیں بر آنست کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حتی است بعد از وفات و مروری شود بر طاقت است و اجساد انبیاء علیہم السلام پسیدہ نمی شود و قبر بہتر است در کتاب الاعتقاد میگوید، کہ ارواح انبیاء علیہم السلام بعد از قبض باز فرستادہ میشود بر ایشان و ایشان زنده اند و پیش خدا مثل شہداء و نیز کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم با جماعتی از ایشان در شب معراج اجتماع نمود و طاعات کرد و صاحب تخلص از شافعیہ گفتہ است، ما لی کہ انزل حضرت ما ثمرہ ہم ہمک ارواقی است و چنانچہ در حال حیات بود انتقال نمی کند بجا و در چنانکہ اموات را بار شد، و سبیل او آنست کہ بربا و خیال او اتفاق نموده شود، بے اعتبار صفتی کہ بارش را کنند، و این را از فضائل شخصیت شمرده، و امام الحرمین ایمن قول صحیح نموده و فرمودہ کہ کوافتی میرسد صدیقی است رضی اللہ عنہ و انچہم انحضرت از اموال گذارند و استرو

کلام اہل انکس اسلام آفتقائی انبات در احکام دنیا نیز می کند پس حیات ایشان علیہم السلام خاص و اکمل و اتم از حیات شہداء بار شد، چنانچہ مذہب مختار و مضمون است، و چنانچہ کلام معتبری در بعضی مواضع ملاحظہ در آنست کہ آن حیات مثل حیات شہداء است، و حکم مرادوی تشبہ است و در اصل حیات و رفیع استبعاد و در جمیع خصوصیات پس واروند شود، و اگر بعضی ظلم در دنیا نمار کرده و گفته اند کہ اگر مراد این حیات آن حالت است کہ حق سبحانہ تعالیٰ شہداء را امتیاز حکما شہداء صوفیہا، لہ مل کہ در بعضی عاقدیابہ جو قسط ہے، لہ مل کہ در بعضی گویند و ابہ جو قسط ہے، لہ مل کہ در بعضی حیات رہ گئی ہے، یہ حدیث صفحہ ۱۶۰ پر گذشتہ چکی ہے، و ان سے اس کی تصحیح کر لی جائے۔  
(بقیہ حاشیہ مشفق صفحہ ۱۶۰) بہاں قبیلہ سے مراد ابو جعفر الحنفی بن علی بن ابی حمزہ ازادی اشعری ترمذی ہے۔ ان کی دو کتاب ہیں، الاحکام الکبریٰ فی التفسیر جس میں ۱۰۰۰ احکام و احکام الصغریٰ جس کا بیان ذکر کیا گیا ہے، و در اسلام کے لئے طائفہ ہر صفحہ ۳۸ - ۲۹ لہ مل کہ کتاب میں ہمسوی و ابہ جو قسط ہے۔

نموده فرموده است بَلْ أَحْيَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَيْفَ تَشَاءُ وَتَقُولُ . صحیح است لیکن خلافی نیست در آنکه بر شهادت  
احکام موت از آن قطاع ملک و غیره جاری است ، و گفته که خوب است از امام که خود میگوید  
مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ عَنْ كَذَا هَسْوَةٍ وَمَاتَ وَهُوَ رَاضٍ عَنِ الْعَشِيرَةِ  
نسبت موت بآن حضرت میکنند ، باز اثبات حیات چگونه باشد ،  
و در کثی گوید : هیچ محل تعجب نیست ،  
و شهرستانی در فائز المرام از امام الحرمین نقل می کند که گفت : بغیر خدا اصل الله علیه و سلم زنده است صلواته  
سلامی که بر او فرستند استماع می کند ،

و سبکی در شفا و الاستقامت میگوید ، که موت نبی صلی الله علیه و سلم مستمر نیست ، و حق سبحانه و او را بعد از اوقات  
موت و اجرائی سنت امامت احیاء فرموده و انتقال ملک و مانند آن مشروط بموتی است که مستمر باشد و این حیات  
اعلا و اکمل است ، و این شبهه ثبوت او بر مریض را بی اشتباه و بی اشکال است ، و اما جبر و یا حادیث ثابت شده  
که اجساد و انبیاء بر سید نمی گردند ، و محمود و رحیم بخت است ، و جمیع اموات را هر چند شهادت نیاشته و سخن  
در استقامت او استمرار روح در بدن کثیفی که بر آن زنده گردد ، چنانکه در دنیا بود یا خود بی روح زنده باشد و آن در  
قدرت و مشیت است ، و است جل جلاله زیر طاعت حیات مکرر روح و امیش اعلی است و جماعت امری فایده است و  
عقلی و عقلا چنانچه آن می کشد پس اگر قیام دلیل معنی بزی بصورت باشد واجب گردد . اعتقاد باین جماعتی از طاعت قابل بنا  
شده اند و اثبات آن کرده و باز آنکه این معنی علیهم السلام در غیر چنانچه در حدیث آمده و غیرت است چه نماز گذاردن بے شبهه  
استدعا جاری کن که محل حیات باشد ، و هم چنین صفاتی که مذکور شد و مانند ، در بیان المعراج و انبیاء علیهم السلام  
استدعا یافته همه صفات اجسام است ، و انتہی .

بدان تمام اعلی سنت و جماعت اعتقاد دارند و بی ثبوت او را کات مثل علم جمیع مراتب اموات را از احاد بشر  
خاصه و انبیاء را علیهم السلام قطع میکنند بعد حیات مریضیت را و در چنانکه در حدیث وارد و یافته است و  
وارد شده که بعد از خود حیات و در قبر بیدار گردد موت خود میکند بجا لغیر خود عذاب آن را تا قیام قیامت اولی میکند و  
شک نیست که او را در مشروط بحیات است لیکن کیفیت میکند حیات جزوی از آن خود او و رحمت آن نوع حیات  
که مستلزم بقای بنی نوعیام چنانچه در دنیا بود ، نباشد ولیکن او را در کجایات انبیاء و اولاد دارند و مقتضای آن  
حیات ابدان است چنانچه در دنیا بود و خود استخوان از غذا و با حصول قوت خود در عالم حیوانه از اسباب فانی است  
گذرد و نیاز احتیاج باین بدن مستمر و طاعت میکند حق سبحانه و تعالی قادر است که بے آن نیز زنده و ارواد و احداث

له اصل کتاب میں ہے : لا استقامت کی بجائے شفا و الاستقامت زیادت ،  
کے اصل کتاب میں میکتے کی بجائے می کہم زیادت ، و غلط ہے ، میں نے تصحیح کر دی ہے ،

و ایجاب بعضی احوال و اغراض و رسیدن کند که اتفاقات و احتیاج بندها متوقع گردد و چنانچه در بعضی احوال بطریق فرح و مسرور یا غرض حزن و غم خبری مدت باکلی و شرب احتیاج نمیشود بلکه باید با آنکه بعد از تسلیم سبست فدا هر حیات و بقای بدن را و البته نیست و بعضی سببیت روی شاید که سبحانه تعالی را و سبب را مگر بود در ایضای ابدان را  
 إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

و قدوة المحققین کمال الدین بن الهمام رحمه الله علیه، در سائر مضافه که بعد از اتفاق الی حق بر اعادت روح در قبر قرار یافته بودی در آن غم و غدا بختی توانی کرد. بسیاری از اشاعه و مضیه در اعادت روح تر و در کرده اند و لازم روح و حیات را منتهی نموده غیر آنکه جریان عادت الهی بر آن وقوع یافته که بقای حیات متوقف باشد و الا در اصل امکان حیات و قدرت پروردگار غرض از بر اجای اجسامی قیام ارواح با آنها خلاف نیست پس بعضی علما چنین گفته اند که قائل شده اند بر وضع روح در جسد و بعضی بانفصال روح بتراب و تامل روح و تراب معاً (انتهی)

## فصل

بدان که حیات انبیا و علیهم السلام بنوعی است و صفت مرایشان را و ترتیب و آمار و احکام آن بیکس را از علما و فلاسفه نیست غیر آنکه در بعضی روایات و کتب و دستورات و شریعت این موضع بعضی از علما سخن کرده و پیش از علما و این (صل: علما و الدین) قولی که از محققین علما و شافعی است، میگوید که آنچه بین ظاهر می شود این است که اعتقاد و حیات انبیا و علیهم السلام در قبور وجود ایشان در روی زمین که پیش از وفات ثابت بود و استمرار و استقرار ایشان در قبور هم برین وجه از سبب روح نیست که درستی بدان طریق غیر طبیعی است و اتفاقاً قول کرده اند که شایسته عیانی ثابت شده که حیات که ایشان را پیش از وفات ثابت بود و بدین پذیرفته و قافی شده و او عالمی نمودن حیات را دلیل واقعی و تحقیق ساطع باید تا اعتقاد بدان صورت نیست و بلکه با اعتقاد و ایمان بحیات ایشان نزد پروردگار جل و بالا بچنانیکه اشرف و اکمل و افضل است از حیات متعارف و اعتقاد و ایمان کائنات حضرت باقی اعلی است و در معاد علی و انور مدینه المنتهی عندا یمینه الملوکی و این حالت افضل و اکمل است، از این که در قبور غیر بود، اگر چه بقیقتضای حدیث قمری مستحق دوستی و رفیق بودن و مکرر خبر که بعد از وفات چه جانی تیرم بر جایا و وسیله اهل طهارت صلی الله علیه و سلم و لیکن چون او در جنت اعلی که عرض او عرض است و ارض و اکمل و اعلی است با آنکه در حدیث آمده که نباید را بعد از چهل روز و خبری که گذرانند و ایشان نماز می کنند پیش پروردگار خود تا نفع صورت و در حدیث دیگر آمده که من گفتم ترا نزد پروردگار خود که بعد از صد روز مرا و قبر بگذار و پس ظاهر شد که قطع با موت انبیا و علیهم السلام باین حیات و قبور است و اگر ایشان در روی چنانکه پیش از وفات بودند اندر معتقد است و انا اهلوه مومنی و در قبور اهلالت ندارد و بر استمرار با موت او بعدی گفت و حال آنکه در حدیث صحیح آمده که آنحضرت او را و انبیا و دیگر اهل طهارت علیهم السلام بر جمیع در صورت ملاقات کرده پس و خبر توفیق آن بود که با وجود و در ایشان بر صورتی که انتقال بجای دیگر از قبور و غیره می کنند، و از این حال اندام نباید که در قبور مستمر و مستقر باشند، اینست کلام قولی و

از صریح منطوق وی ظاهر شد که نزد او در استمرار حیات و استقرار ایشان است و در وجود مسکن محل سعادت ثبوت حیات است  
 نزد او و اگر چه مسلم و مقدر است از جهت ثبوت آن بدلیل قطعی کفایت قرآن است، چنانچه خود بعد از این کلام  
 مذکور گفت است که ما در اثبات حیات و دیگر مفاخر این حیات جموده متعارف کردیم و نظر حوادث بشریت بجهت تقاضای دلایل  
 آن صورت بقا و تداوم بود، هیچ نزاعی در تداوم نیست پس محصل خلاف دوام و استمرار است، و در تداوم بجایانی که پیش از  
 وفات بود و لیکن در اینجا محال سخن نیست اگر جمیع مضامین صریح شود شاید که در محل قبول افتد و آن این است که بعد از ثبوت  
 حل حیات بدلیل قطعی و عدم قطع چنانچه خود اعتراف کرده و بچند ام از جانبین در استمرار و تداوم چنانچه وی ذکر کرده و بحدیث  
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فَرِحْتُ بِكَ وَ اَنَا اَكْرَمُ مَخْلُوقٍ

الحق یثبته، معاضدت و تقویت نموده و عدم استمرار از جهت ورود،

اَللّٰهُمَّ اَحْيِ عَرَفِیْ قَبْرِیْ هِمَّ

اَنَا عَارِضًا شَاقًا وَ طَاقًا

و حوت ربی موی مصلی در قبر بگویم

شک نیست که در مضامین اجماع و تداوم ایشان و تداوم ایشان است، و حال بقای آنهاست بر حال خود  
 و عدم انتقال مادام که دلیل قطعی بر خلاف آن قائم نشده، و کلمه "ثم" پس ثابت شد که حیات نیز موقوف بر است در  
 قبور باشد، و در کلمات، و در الداعی،

و محققین اهل حدیث و فراج آن بر آنند که حدیث، اَللّٰهُمَّ اَحْيِ عَرَفِیْ قَبْرِیْ هِمَّ

و کذلک اَنَا اَكْرَمُ مَخْلُوقٍ الی آخرها، بصحت نرسیده اند و به ثبوت نه

پیشتر، و در روایان کسب است که به جموع حفظ بلکه زیاده از آن منسوب است، و اگر صحیح باشند اما اولی آنست  
 که مراد از آن است بجهت اشتغال اهل و عبادت مولا و بعد از مضی مدت بهم در قباله شغول بصلوة و ناعت حق بلکه  
 در فضائل آن سرور انبیا صلی الله علیه و سلم آمده که هیچ پیغمبری نیست که او را بعد از سه روز از قبر برهانند و پیغمبر من که از  
 پیوسته و کار خود در خاک استم که هم در امتان خود با شتر و در قیامت ایشان بگویم  
 وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُخَيِّبَهُمْ دَائِتْ فِيهِمْ

از قبول بلا و حلول عذاب ناموزن باشند و بموجب سیاق این حدیث ثابت که اقرار و استقرار در قبر

بحقیقت حیات مخصوص حضرت سید المرسلین باشد صلی الله علیه و سلم و سایر انبیاء و اهل حیات عند الله  
 که متفق علیه است ثابت بودن، و الله اعلم،

مرویت که چون عثمان بن عفان رضی الله عنه محاضره کردند بعض از صحابه رضوان الله علیه و تحقیق با وی گفتند، که  
 مصلحت آنست که اهل شام و عراق و مدائن و بلاد تحت خلاصی یابی و فرمود، بجز روانه ام که اگر او را بجز خود مفاقت  
 کنم، و عبادت رسول خدا صلی الله علیه و سلم بگذارم

و اصل کتاب میں پیرستہ ریاض جمیع غلطیہ و کتاب میں برستی ویا ہے، جو غلط ہے،

و قاضی شام سعید بن المسیب بنایام واقع حوزہ اذان از حجرہ شریف تا مسجد کہ عموم مفارقت مسجد نبوی کردہ بودند مشہور است،

اما کہ قاضی تفضیل ترجیح دادہ بودن آنحضرت و اصلی اللہ علیہ وسلم در بہشت اعلیٰ بر استقامت او در بقرہ شریف جواب دی آنست کہ چون مومنین در حدیث است از این جن جنات پس بقرہ شریف سبب الیہ المصلین افضل ریاض جنات باشد و تواند بود کہ دی اصلی اللہ علیہ وسلم ہم در بقرہ آنحضرت بقوۃ حالتی بود ، کہ از سموات و ارض و بحان حجاب مرفوع باشد بے تجاوز و انتقال زیرا کہ اموات حضرت را احوال بر تنگ را احوال زمینا کہ تنگید و ضعیف حدود و جهات است قیاس نخواست کرد و آنچه در تطبیق صلوة موسی علیہ السلام و بقدر و سیرت سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم او را در آسمان گفتہ است کہ انبیاء علیہم السلام با وجود استقامت ایشان بر سموات گمان بقدر نیز نزول و انتقال می کنند ، کسی کہ کامل با استمرار ایشان است در بقرہ مملکت آن می رود و میگوید کہ با وجود قرار ایشان در بقرہ بعضی احیان بقوت نفوذی کہ در عالم ایشان را دادہ اند غروب و انتقال بقوت نیز نمایند ، یا گویند کہ مراد دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر ایشان است ، در بقرہ در حالت مرود است حضرت از سموات بہ ترتیبی ، کہ فکر کیا فرماست یعنی قولہ فی السکھات الشکاکس ، مثلاً حال از فاعل باشد نہ از مفعول پس استقرار در مکان صفت آنحضرت باشد نہ انبیاء اگر چه این تاویل خلاف ظاهر است ،

و شیخ ابن ابی حمزہ میگوید کہ دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در بہشت آنست در مملکت چند و جدا احتمال دارد ، اول آنکہ ایشان را در بقرہ نشان بر صورتیکہ خبر دادہ است از آن موسی کہ فرمودہ است از منہ امت شاہدہ کردہ باشد و حق بخانہ تعالیٰ از قدرت بصر و بصیرت کہ بدان احوال این حالت کنند ، بجز است اعطاء فرمودہ و بطریق قول اولی اللہ علیہ وسلم رَأَيْتُ الْجَنَّةَ وَ اَنَا فِيْ عَرْضِ هَذِهِ النَّحْلِ نَطُ

و این جمله در وجه است ، جنات و تار و آریز موضع دیدہ باشد چنانچہ کوفی رَأَيْتُ الْعُلَکَالَ مِنْ مَنَکَلِيْ مِنَ الطَّاقِ و اکثر آدم مؤضع الطَّاقِ ، یا صورت جنات و نار را در عرض حائل متشکل ساختہ باشند ، و قدرت صلاحیت ہر دو دانہ دجوم و در اندر دیدن آنحضرت انبیاء را در مملکت آنکہ از احوال ایشان را در مملکت متشکل بر صورت ایشان دیدہ باشد صدیکہ آنکہ از مطلق ایشان را در بقرہ رواستہ اند از این اگر اجماع حسیب خود صلی اللہ علیہ وسلم و عظیم ارباب موضع مرودہ باشد تا احوال جنات ایشان انس و بشاشت باشد ، و غیر ذلک اندا چہ علم ما بل احاطہ نکرده حاصل کردہ و قدرت باہرہ و ایات ظاہرہ خود روی پیدا کرد ، جمیع این وجوہ ممکن است ، و بیچ کلام از تنہا بر دیگرے ترجیح ندادہ و قدرت کاملہ صالح کل است ، (انتہی)

و از آنچہ دلالت دارد بر خود مرود انبیاء و حق بقرہ واقع سلطان سعید نزد الدین شہید است در سنہ سبع و خمین و خمس ما تہر دیاب رویت آنحضرت در مقام دیک شب بسیار خوش و اوان او را از شمر و دقت لغزنی کہ نسبت بقرہ شریف تصور صلح کل کتاب بنی ہجرہ کی یکایک حوزہ چھپا ہے جو غلط ہے ، اندر چو کی بجلے ہو رہا ہے ، کتاب کا پیر نام ہے ہیچہ النفس و غلابیچا بمعرفہ سالہا و علیہا ہے ، یہ بخانی کی شرح ہے ، ان کی وفات ۶۲۵ ھ میں ہوئی ،

تجسسه کرده بودند و رسیدن او باین راه کسی بحدیثه مطهره و زیارت آن دو ملعون را و احراق او و کشتن آنها را حفر خندق  
حوالی بخره شریفه و محروم ساختن آن بر خاص مذاب چنانچه تفصیل آن در بیان فضائل مسجد ذکر کرده آمد و این قصه را  
جمع مؤرخان مدینه منوره مثل شیخ جلال الدین مطری و محمد الدین فیروز کلبکی و غیر ایشان از علما و اطفال ذکر کرده اند و نصیح  
نموده و امام عبد الله را یمنی در ترجمه مذکور می نویسد که بعضی از فرمای شیخ گفتند که سلطان نور الدین معدوم است  
از ادلب و در اربعین و نائب او صلاح الدین از می هند.

و این انبیه گوید: همان شیخ طبرک که پیش از اسلام و بعد از آن نیز متبع کرم بعد از خلفای راشدین و عمر بن عبد الغفرین  
ملکی بکویت میرت ترا فرزند الدین نباشتم و عجب است که در ترجمه از کرامین دهه شهره نیست، و الله اعلم  
بدان که علامه توفیقی بعد از ترمذی و جوهری و ابیاد و قبوره نقل از صاحب ستمه و غیر منقطع نبات است که نسبت بامان  
و تعلق ایشان بدان مرتفع گشته بکامیان ایشان و قبوره نقل از صاحب ستمه و غیر منقطع نبات است که نسبت بامان  
دیگر نبوت ندارد و همچنین در میان قبوره ساویمو منین و از واج ایشان نسبت خاصی است منکر بدان ز اهل را  
می شناسد و در اسلام برایشان می کند به دلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات. بعد از این طریقه کثیره درین باب  
می آرد و میگوید که جمیع این احادیث و دلالت دارد بر آنکه احوال را در یک و سماع حال است و شک نیست که جمیع آن از  
افاضی است، که مشروط است بچهار پس همه صحیح اند و لیکن سیات ایشان در تریب کمتر از حیات شهادت است،  
..... و حیات انبیا و صلوات الله علیه کامل تر از حیات شهادت است و تحقیق درین باب که مختار جمیع علماء  
است ..... ما است که از تاج الدین سبکی نقل کرده، و الله اعلم بحقیقه الحال و الیله رجوع و المال.

## فصل

چون مساق کلام در تحقیق این مرام حقیقت استقامت و شریح آمد اشارت به بعضی مباحث متعلقه بدان  
که موجب تکمیل و تعمیق مقصود بود نیز مناسب نمود، و من الله التوفیق.

## بحث اول

در حدیث آمده: **اَللّٰهُ عَلٰی دُحُجَّهِ**، اشکال شهادت و آن اینست که این عبارت یعنی روز قیامت  
بنوی صلی الله علیه و سلم را عاده وی در بدن شریف نرسد سلام کردن بیکه از امت بر آن حضرت دلالت دارد و بعد از آن  
حیات مر آنحضرت را نیز آنکه اگر حیات دائم و مستمر بود، روز قیامت نرسد سلام منی ندارد یعنی او این است که عاده روز قیامت  
نرسد سلام حادث و متجدد می شود تا بدان روز سلام می کند  
و جواب این اشکال بوجه مقصود به بیان نموده اند،  
یکه آنکه منی حدیث آنست که تحقیق رو کرده است حق تعالی برین روح مرا در سلام می کنم و درین وجه بعضی اند

مستعدان را بجهت رعایت قوانین تحریر که حاصل آن لزوم اقرار حال است بر زبان قبل از مقتضای آن مفارقت حدیث را رد و اعاده روح است نزد سلام نه قبل از آن عمل مناقشه فکری نیست و فیه بانیه.

و جواب دیگر آنکه مراد روح نه روحی است که فرستادن روح بقلب میت باشد بلکه عبات است از توجیه و اقبال روح اقدس و اعلیٰ او را اشتغال و استغراق بشهود حضرت قدس و مشاهده ملام اعلیٰ الهی پس عالم و افاق و اوارک و امراض او را تا حدی که سلام در جواب آن میسر گردد یعنی روح شریف او را التفات محوی و نزول روحانی بدو از نسبت حال میسرود تا روح سلام است فرو میگردد یعنی گفته اند که این کلام خطاب است بر مقدس نبی اهل ظاهر که در مقام تفاسیر و تعاریف از موفقی بے روح و روح ممکن و مقصور نباشد و خلاصه بحکم کلام کنایت است از معنی و جواب بطریق اتم و اکمل باشد اگر در روح را هم بر ظاهر خود حمل کنند نیز لازم آید که بقای روح در قالب شریف و اتم بستم باشد زیرا که چنانچه اول شخص از اشخاص است روح پر توجیه آن حضرت بقلب شریف پس مرسل و موجود است و اعتقاد قبض او بعد از آن بے دلیل نیست و بقول نباشد و الا لازم آید که برای وی ثبوتات خارج از جسد و تنای بیکیکس بدین امانت و نیز التزام آن لاشیخال فاعل نه اذ لا یخلف عن شئ فاعل یب یا آنکه هیچ ساخته از صفات نیست که یکسان است از روزی سلام نفرستد پس لازم آید و دوام حیات و دوام روح سلام.

و شرح میرالدین شیرازی گفته است که این حرف استظهار و قول اولی الله علیه و سلم علی روحی و روحی را می است بر توجیه و تفسیر از حد و نزول بروی پس گویا که عبارت است از تجدید روحی خاص و حالتی مخصوص با ثبوت اصل وجود حیات فخر می گفتند و در روحی تا وقتی بجسدی خلاف آن متوجه می شد و فلیفهم.

## بحث ثانیه

گفته اند که نماز مومن علیه السلام در قبر و هم چنین نماز انبیاء و در شب شریف مومنی که در تنبیه گفتن، چنانچه در حدیث دیگر آمده است که گویا من گفتم بمهری از تنبیه فرمودی آید تنبیه میگردد و همچنین فرمود گویا من گفتم بمهری علیه السلام که تنبیه میگردد یعنی در دو حال آنکه نماز و سایر عبادات از اعمال دنیا است که در تکلیف و امتحان است و در و در آخرت تنبیه تکلیف و امر و نهی نیست.

جواب این سوال نیز بخند و وجه گفته اند.

اول آنکه صلوة اینجا ذکر دعا است و آن از اعمال آخرت است،  
دوم آنکه انبیاء و افضل اندر شهادت و شهادت و احیاء اندر زنده الیس اگر حج و نماز کنند بعد نباشد  
صلیوم. اما این حالات زمان حیات ایشان است که قدرت را نموده اند و لهذا فرموده  
و کانی انظر الی موتی  
و کانی انظر الی موتی

یعنی گفته اند که در بندش جریان و انسحاب احکام دنیا نیست و زمانی است که استغفار اعمال و زیادت ابونیت

و انقطاع اعمال مخصوص است بروز آخرت و نیز آنچه منقطع است و آخرت امتحان و تکلیف است و اگر عمل بی ثمریت تکلیف و مجاہدہ بر سبیل تلمذ بکار می آید مخصوص وی محمول پذیرد و باقی نیست چنانچه در خبر آمده است و اگر سبب کائنات صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم در وقت شفاعت سجده کند معنی سجده غیر عبادت و عمل چربا شد تا بداند معنی تشبیه قول او صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کافی انظر چربا شد.

بعضی میگویند که روایاتی منام است چنانچه در روایت این عمر آمده که آنحضرت فرموده صلی اللہ علیہ و سلم بینما انا کما کنت اظلم منی اظلم و یا الکھفۃ ، در روایت در منام دو حکم نظر است بعیان و بعضی گفته اند که این اخبار است انانچہ دخی کرده شده بروی از احوال این انبیاء و کسبب کمال یقین آنرا در حکم مشاہدہ و خیال آورده تعبیر از وی بر ثمریت نظر کرده .

و شیخ علاء الدین قزوینی میگوید که بعد از نبوت که گفته شود که ارواح مقدسہ انبیاء بعد از مفارقت بمنزل عالم ملکوت بلکه فضل از ایشان درجهایی که عالم متشکل نشود و صور مختلفه که از آنجا که ارواح مقدسہ انبیاء نیز متشکل گردند ممکن است که این تصرف بر بعضی از آن عباد و در حالت حیات نیز درست و بد و در روح واحد در بیان متعدد و غیر بدین محدود متصرف گردد و چنانچه بعضی محققین در تفسیر ابدال گفته اند ، که گاهی یکے از ایشان بمنظور ورود در مکان اول شبی و مکان در بدل خود بگذارد و سادہ صوفیہ قدس اللہ امر از ہم عالمی متوسط در عالم اجساد و ارواح امتیاز کرده اند که این در عالم ملکوت گنبد الطیف از عالم اجساد و اکثاف از عالم ارواح ، و ظهور ارواح در صور مختلفه معنی بر آن ساخته و نظیر حدیثی علی السلام بصیحت و در کلمی و تشل او در بحر با بصورت انسانی است و سبب از ان عالم می آید و بعد از ان عالم چنانکه در کتب معتبره از امام با استقرا در آسمان ششم ششم و دیگر خیال در قیام متشکل باشد و آن حضرت او را در هر دو مکان مشاہد فرموده و بعد از امتیاز عالم مثال جواب از مسائل تشریح بیرون آید ، و آنکه کلمات بسیار متشکل بیان وسعت جزئیات و رؤیت او در عرض حالت مشاہد متشکل گردد . (انتہی کلام الشیخ)

و تحقیق آنست که تحقیق مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام و غیر ایشان بر موقوف معرفت این عالم است تحقیق و این عالم کتابین " یکدیگر " و یا ہے و غلط ہے .

۱۵ رقم حروف و المنقرض الی اللہ العلی کہ ہے ، کہیں بزرگوں نے عالم مثال را دنیا و کجا و دنیا را کار کیا ہے " انہوں نے انکے جسد صلی کہیں زندہ مانا ہے ، فرق صرف ہے ، کہ انہوں نے قصد اجساد مانے ، ایک الہی او در عالم مثال و مگر حیات و دوزن میں ملتی ہے ، جیسے جبرئیل کا درجہ کیسی کی صورت میں آنا کہ ان کا جسد صلی بھی زندہ تھا ، او جسد صلی بھی اسی اقدس جسد صلی میں آکر اپنے خد کا کم کر جاتی ہے جیسے کہ سیوطی نے آباد الاذکیا میں ، و ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم دنیا را در عالم امت کجیازوں بر حاضر مکتب میں چنانچہ علامہ اسی اندازی در شرح المعانی میں فرماتے ہیں (۲۳ : ۱۳-۱۴) وقد اشت فیہ و لحد فی مثل النفس و لقطر ہا البینا صلی اللہ علیہ وسلم بعد الوفاۃ و ادعی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قد فریانی عدۃ مواضع فی وقت ولحد مع کونہ فی قلوبہ المتصیف فی صلی یعنی ایک بار نے وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے نفس کی مثال اور مختلف صورتوں میں ہونے کا ذکر کیا ہے .

آنحضرتؐ مولیٰ کو لیں اور علیہما السلام بجز وقت زمان و مکان روحانیت و تمیز فرقی آنها از زمان و مکان جمادات چنانچہ محققین صوفیہ کہرہ اند و صریحاً وہد میگرددند کہ دران عالم زمان متقدم بر ماضی و مستقبل و حال نیست و حالت انیس در ماضی ماضی و جو ماضی از دور کے نیل و حالت وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پس انیت آنحضرتؐ اینان را قاصد رج و قائل تلبیہ حال حالت است، کہ ایشان در صیحات خود قصد حج کرده گویند و تلبیہ می گفتند و حقیقت این حالت و دریافت آن را علی وارفع است انفاک شدن پیشان ایشان و دیدن آنحضرت صورت مشابه ایشان را چون اطباء کلام میں مباحث از اہل ملزم مدعی اندازند . . . . . اقتصاد سخن بری مقدار لازم اقتدا، واللہ اعلم و علیہ السلام

ترجمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جانے کے فضائل کے بیان میں کہ ارباب بین کا انتہائی مقصد یہی ہے اور اصحاب یقین کا بلند ترین مطلب بھی یہی ہے، صلی اللہ علیہ وسلم اور حیات انبیاء و صلوات اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں

یاد رکھو! خدا تمہیں ہدایت کرے، اور صادق و مہند بنائے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے بارے میں بہت سی احادیث آئی ہیں، بعض میں زیارت قبر کے الفاظ واضح پائے جاتے ہیں، اور بعض میں اور الغالبیہ، ایسے طریقہ پر کہ ان میں مذکور زیارت قبر شریف کا ذکر کتب اور اس مذکور کی تاکید پائی جاتی ہے، جن احادیث زیارت قبر شریف کا ذکر صریحاً آیا ہے، یہ احادیث ہیں جو کہ ثقہ راویوں سے پائے صحت کو پہنچ چکی ہیں، بعض صحیح کے درجہ میں اور بعض حسن کے مرتبہ میں

مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَدَتْ لَهُ شَفَاعَتِي

**پہلی حدیث**

جس نے میری قبر کی زیارت کی، اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو گئی،

باد جو اس کے کلمت نے تمام مومنین کو اس کی امید ہے، کہ آپ ان کی شفاعت کریں گے، زائرین قبر شریف کو اس فضیلت کے ساتھ مخصوص کرنے کا مقصد یہ ہے، کہ ان کے لئے خاص شفاعت ہوگی، جو ان کے لئے ایک خاص مرتبہ حاصل کرنے کا سبب بنے گی، اند لوگوں کو یاد رکھو اس لئے کہ ان کے اعمال بہت کم ہوں گے، یہ فضیلت حاصل نہ (انتہی، حاشیہ صفحہ ۲۱۶) اور لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باجوہ اس کے کہ اپنی قبر میں نہ رہتے تھے۔

ایک ہی وقت میں کو ایک مقام پر پہنچے جاتے ہیں جن بزرگوں نے انبیاء کی حیات کو دنیا ہی جیسا بنا دیا ہے، جہاں یہ انبیاء نے ان کا نقشہ انبیاء پر نیازی زندگی، کی طرح کی زندگی نہیں مل سکتی اور افضل زندگی مراد ہے، ان کی مراد کو کچھ بغیر ان بزرگوں کی

لنا تنجید کی نعمات اور شرافت سے بعد بات ہے، اذالہ تسمیہ فی خاصہ بہا شہادت

شیخ عبدالحق نے اور مقامات پر بھی حیات نبوی پر بحث کی ہے، چنانچہ ناظر ملاحظہ فرمادرجع النبوة ح ۵۷۵۳

تأ ۵۷۸، اشعة اللمعات ج ۱ ص ۲۴۵، زج ۲: ۱۸۶-۱۸۷، زج ۳: ۲۳۷

ہوگی، جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی مرتبہ صحابہ میں بعض ایسے بھی تھے کہ انہوں نے عمر بھر میں صرف ایک یا دو بار قبر کی زیارت کی۔ مگر پھر بھی ان کا مرتبہ بمقابلہ باقی امت کے اعلیٰ اور افضل ہے، یا یہ کہ اس حضرت نے ان الفاظ میں بھی طہ پران لوگوں کے لئے شفاعت کرنے کا وعدہ فرمایا ہے جو آپ کی قبر شریف کی زیارت کو آئیں، یا یہ کہ زیارت کنندہ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس بات کی بشارت پائی جاتی ہے، کہ اس کی موت ایمان پر ہوگی، اس لئے کہ شفاعت کا تحقق تو یہی ہو سکتا ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو۔

۲، دوسری حدیث | مَنْ زَارَ قَبْرِي حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي جَنَّتُ عَدْنٍ حَتَّى يَنْفُذَ مِنْهَا | اس کے لئے میری شفاعت جائز ہو گئی،

۳، تیسری حدیث | مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا يَحْتَاجُ إِلَّا شَفَاعَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونُ لَهُ شَافِعًا | جو میری زیارت کے لئے آئے گا، اور میری زیارت کے سوا کوئی اور بات اسے حرکت میں نہیں لائی جلی تو اس کا حق ہوگا کہ تیسرا مرتبہ کے دن میں اس کی شفاعت کروں،

ان دونوں حدیثوں کے معنی اور مراد یہاں ہے، چوتھی حدیث میں ہے، تیسری حدیث میں صدق و اخلاص کی شرط لگائی گئی ہے، اور اس پر تمام احوال کا دار و مدار ہے۔

۴، چوتھی حدیث | مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا بَعْدَ وَفَائِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي | فرمایا، کہ وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کرنا ایسا ہے، جیسا کہ میری قبر کی حیات میں میری حیات میں جیسا ہے۔

اس حدیث کی بناء اس بات پر ہے، کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ نامت ہو، جیسا کہ اس باب کے آخر میں اس کی تحقیق آئے گی، اس حدیث کے مفہوم سے بھی پہلی حدیث کے مفہوم کی تائید ہوتی ہے، یعنی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کرنا انہوں میں ایک خاص فضیلت و معادہ تمدنی پائی جاتی ہے، جو اوروں میں نہیں، جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں زیادتی فضیلت اور کثرت ثواب کے اعتبار سے امتیاز پایا جاتا ہے، لیکن اس تشبیہ سے یہ لازم نہیں آتا، کہ اگر کوئی قسم کی فضیلت اور احکام میں صحابی کا درجہ دیا جائے، ماسی طرح اگر کوئی خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے حدیث سن لے تو وہ خود اس کے کہ خواب سنی ہے، اور آنحضرت کے زمانہ میں زائرین فی المنام فَقَدْ رَأَى الْوَحْيَ میں سمجھے خواب دیکھا اسے درحقیقت سمجھے دیکھا، بلکہ مطابق وہ خواب حقیقت ہے، پھر بھی اس سے شرائع اور احکام ثابت نہیں ہو سکتے،

۵، پانچویں حدیث | مَنْ حَجَّ الْكَبِيْرَ وَ لَهْرَ يَزُوْرُنِي فَقَدْ حَقَّقَانِي | (جس نے حج کیا، اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ سے جفا کی) یہ وعید چنان لوگوں کے لئے جنہوں نے باوجود اس کے حج کی نعمت حاصل کر لیا ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی زیارت حال نہیں کی اور اس فیصلت سے احتراز کیا ہو، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرا سبات کی بہت خواہش سے مکہ کی امت کو ثواب حاصل ہو، اور آپ کرامت سے بہت ہی شفقت اور رحمت ہے (۶) **چھٹی حدیث** مَنْ ذَا رَأَىٰ إِلَى الْمَكَّةَ لَيْتَهُ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَفِيعًا

(جس نے مدینہ منورہ کی میری زیارت کی میں اس کی یا تو شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہ بنوں گا) جبکہ بزرگوں نے کہا ہے کہ شفاعت الہی معصیت کے لئے ہوتی ہے، اور شہادت اطاعت گزاروں کے لئے، ایک اور روایت میں ہے، مَنْ ذَا رَأَىٰ لِي كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَفِيعًا

(۷) **ساتویں حدیث** مَنْ ذَا رَأَىٰ مَسْجِدًا كَانَ فِي جِوَارِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ مَاتَ فِي أَكْثَرِ الْأَيَّامِ بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَيَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فرمایا:۔۔۔ کہ جس نے میری زیارت کی اور یہی اکابر کا اہل مقصد ہو، وہ قیامت کے دن میری ہمالیگی اور میری یاد میں ہوگا، اور جو شخص کیا مدینہ میں مرے گا۔ وہ قیامت کے دن عذاب سے محفوظ رہے گا (۸) **آٹھویں حدیث** ابی حنبلہ رحمہ اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لَا تَجْعَلُوا حُجَّةَ الْإِسْلَامِ وَذَا رَأَىٰ رَأَىٰ وَغَرَفَ عَزْرًا وَصَلَّىٰ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لَمْ يُسْأَلِ اللَّهُ فِيمَا أَلْفَرَضَ عَلَيْكُمْ

اس حدیث میں حج اسلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کفار سے جنگ جہاد اور بیت المقدس میں جو کہ ایک لوگوں کی جگہ ہے، نماز پڑھنے کی فضیلت کا ذکر کیا گیا ہے، ہو سکتا ہے کہ مخصوص فرایض کے متعلق سوال نہ کیے جانے کا خاص اہم مجموعی طور پر ان تمام امر لمبوسے ہو، یا ان میں سے ہر ایک پر ترتیب ہوتا ہو، والدہ وسلم

(۹) **نویں حدیث** مَنْ حَجَّ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ قَصَدَنِي فِي مَسْجِدِي كُنْتُ لَهُ حُجَّتًا مَكَّةَ وَوَسَّاتًا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا قصد کرنا، اور آپ کی مسجد میں آنے کا شرف حاصل کرنا حج مبرور و مقبول کے برابر قرار دیا گیا ہے، بلکہ یہ اس کے حج کی قبولیت کا سبب ہوگا، اور حج مبرور کی جہاد لازمی طور پر حجت ہے، جبکہ احادیث میں آیا ہے حج مبرور وہ حج ہے جس میں محرمات منای کا ارتکاب نہ کیا جائے، اور نہ ہی منہ پھلپی اور بیا پایا جائے، اور حقیقت وہ حج ہے، جو بارگاہ خداوندی میں مقبول ہو، اور یہ اللہ کے فضل سے ہی ہو سکتا ہے،

(۱۰) **دسویں حدیث** مَنْ ذَا رَأَىٰ مَيِّتًا فَكَأَنَّمَا ذَا رَأَىٰ حَيًّا وَمَنْ ذَا رَأَىٰ رَجَبًا لَمْ يَشْفَعْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي لَمْ يَسْعُدْهُ لَمْ يَزُرْنِي فَلَيْسَ لِنَعْدَا

جس نے میرے مرے کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے مجھے میری زندگی میں دیکھا۔ اور جس نے میری قبر کی .... زیارت کی، اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت واجب ہوا، مگر میری امت میں سے جو شخص صاحب استطاعت

ہوگا اور وہ میری زیارت نہ کرے گا تو پھر اس کا کوئی قدر قبول نہ ہوگا،

اس حدیث کا مضمون پہلی اور چوتھی حدیث میں شامل ہے، اور باقیوں میں حدیث کا خلاصہ ہے، جیسا کہ (۱۱)، گیارہویں حدیث [جس کی روایت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی ہے،  
مَنْ زَارَنِي يَكْفُرُ بِكَافَرًا زَارَنِي فِي حَيَاتِي فَحَيَاتِي لَهُ وَمِنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَقَدْ جَفَانِي،  
چوتھی اور باقیوں میں حدیث کے مضمون کے مطابق ہے،

(۱۲)، بارہویں حدیث [حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے،  
مَنْ سَأَلَ لِرَسُولِ الْمَدِينَةِ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ زَارَ  
قَبْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي حِرَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،  
اس حدیث کا مضمون ساتویں حدیث کے ابتدائی حصہ کے مضمون کے ابتدائی حصہ کے مطابق ہے، انہی میں اس کے  
اضافہ کیا گیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ ارادہ وسیلہ کی دعا ان الفاظ میں کرنا،  
اللَّهُمَّ ارْزُقْ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْمَدِينَةَ شَفَاعَةً  
شفاعت اور خدا کی مہربانی کے نازل ہونے کا سبب ہے، یہ تمام احادیث متقدمہ طریقوں سے مروی ہیں اگرچہ  
ان تمام کو الگ الگ بیان کریں تو احادیث کی تعداد بہت زیادہ ہو جائے، جیسا کہ سید علیہ الرحمۃ نے کیا۔

## فصل

قرآن مجید میں سات ہزار اور اٹھ کی راہ میں قتل ہونے والوں کے زندہ ہونے کے متعلق مترجہ آیات کے علاوہ  
جن احادیث میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات کو ثابت کیا گیا ہے، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے، جسے  
ابو یعلیٰ نے فقہ راویوں سے حکایت انس سے روایت کیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
اَلْاَنْبِيَاءُ اَحْيَاءُ فِيْ قُبُوْرِهِمْ يَصَلُّوْنَ،  
(انبیاء زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں،)

یہ حدیث خاص طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ثابت کرتی ہے،  
وَمَا مِنْ اَحَدٍ يُّدْعَى بِكُمْ عَلَيَّ اِلَّا رَدُّهُ اِلَيَّ، رُوِيَ عَنْكَ اَمْرًا عَنِكَ بِمَا لَمْ يَكُنْ  
لیکن علماء میں اختلاف ہے، کہ آیا یہ فضیلت ہر سلام کرنے والے کے لئے ہے، خواہ وہ قبر شریف پر موجود  
ہو یا غائب ہو، خواہ کئی جا بھی ہو، یا یہ کہ یہ فضیلت صرف انارین قبر شریف کے لئے مخصوص ہے، بعض علماء نے یہ  
کہ یہ فضیلت انارین قبر کے لئے مخصوص ہے، اس لئے کہ احمد بن حنبل کی روایت میں تو یہ کہ یہ موجود ہے،  
وَمَا مِنْ اَحَدٍ يُّدْعَى بِكُمْ عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي،

عہ سید سے مراد سید محمد علی ہیں۔

بعض فضلاء متاخرین کی تحقیق کے مطابق اس بحث کی تحقیق یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجنے کے دو طریقے ہوئے ہیں، ایک یہ کہ ان کا مقصد دعا و نذر بارگاہ رب، العزت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلامتی اور رحمت کے نازل کیسے کی درخواست ہو، خواہ اس میں مخاطب کا میذا استعمال کیا ہو، خواہ غائب کا اور خواہ حاضر قابل تشریف پر موجود ہو، یا نہ ہو، چنانچہ وہ کہے اللہ لکم مصلیٰ محمد یا یصلی علیہ، السلام علیک یا رسول اللہ، بعض علماء ان قسم کے سلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے اور آنحضرت کے علاوہ کسی اور کے لئے اس سلام کے اطلاق سے منع کیا ہے، ہاں اگر تبدلے میں ترجیح ہے، دو تہا طریقہ یہ ہے، کہ اس کا مقصد سلام و تعلیم ہو، جسے زائر قریب پہنچنے کے بعد کہنا چاہتا ہے، جیسے کسی مجلس میں آنے والا شخص اہل مجلس کو سلام کہتا ہے یہ کیفیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ نہایت کے حکم کے مطابق سلام کرنے والے کو سلام کا جواب دینا ضروری خواہ بالمشافہ لفظ یا غیر اسطے کے سلام کہے، خواہ بواسطہ نائب و قاضی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو زیورہ حقدار ہیں، کہ اس واجب کو ادا کریں، مگر حکم کی سلام کا جواب دینا پہلی قسم میں ہی ثابت ہو، تو کوئی عجب نہیں، اور دوسری قسم میں امتیاز ہی صورت میں ہوگا، جبکہ سلام کنندہ کو شرف تہلیل ہو، اور وہ آنحضرت سے خطاب کرے ایک اور حدیث میں آیا ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب سے کہا، کہ تمہاری امت میں سے جو شخص ایک بار تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر دس بار سلام بھیجوں گا، اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے تو یہ معلوم ہوتا ہے، کہ یہ پہلی قسم کے ساتھ مخصوص ہے، ظاہر اسطے کہ اسے، فرمائی ہے، معبود سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے مجھ پر فرشتے پھیرائے ہیں، جو دنیا میں سہاوت کرتے ہیں، اور میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے رہتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں کے لئے ہے جو میرا حضور ہوں، ہاں نہایت کے متعلق وہ حدیثیں آئی ہیں، ایک سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام سنتے ہیں، اور نفس نہیں اس کا جواب دیتے ہیں، جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث میں آیا ہے۔

ابن عمر سے یہی مروی ہے کہ:-  
 مِنْ صَلَوةٍ عَلَيَّ فِي صَلَوةٍ سَأَدُّوْهُ عَلَيَّهِ وَمَنْ صَلَّوْا فِي مَكَانٍ اَخَذَ رِبَاقَتِيْ

جو شخص میری قبر پر صلوة بھیجتا ہے، میں اس کا جواب دیتا ہوں، اور جہاں میں صلوة بھیجتا ہے، تو فرشتے مجھ تک پہنچا دیتے ہیں،

ایک اور حدیث میں آیا ہے، کہ اس حالت میں بھی ایک فرشتہ مقرر ہے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام پہنچاتا ہے، اور اس کا جواب دیتا ہے، ابو ہریرہ سے مروی ہے، کہ:-

مَا مِنْ عَبْدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِيْ اَوْ دُكِّلَ اِلَيْهِ نَحْوُ مَا كُنْتُ يَلْبِغُنِيْ دُكْلًا اَجْرُ اَخِيْرَتِهِمْ وَ دُكْلًا اَوْ دُكْنًا شَهِيدًا اَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

جو شخص میری قبر پر مجھے سلام کہتا ہے، تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کر رکھا ہوتا ہے جو مجھ تک وہ سلام پہنچا دیتا ہے، اور اسے دنیا اور آخرت کا بہت اجر عطا کیا جاتا ہے، اور میں قیامت کے دن اس کا گواہ یا شافع ہوں

ان اہادیث میں موافقت اس طرح ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کا دستور ہے، کہ یا گاہ رسالت مآب میں ایک فرشتہ متعین کر رکھتا ہے، جو بندوں کے سلام پہنچاتا ہے، جیسا کہ باوجود شاہوں کے درباروں میں دستور ہے۔ مگر اس کے باوجود آپ بعض مخلص بندوں اور خاص مغرب لوگوں کو نہیں، بلکہ تمام شکستہ دلوں کو بنفس نفیس سلام کا جواب دیتے ہیں، جسے یہ سعادت حاصل ہو جائے اور کیا چاہئے، اور یہ اللہ کا فضل ہے جس پر چاہے کہے، مصرعہ :- ہمہ خواہند فراتان تو کر ایمی خوای ۔

عبداللہ نے جو اکابر ائمہ حدیث میں سے ہیں، احکام صغریٰ میں صحیح سند سے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

جو شخص اپنے اس مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جسے وہ دنیا میں پہچانتا تھا، اور اسے سلام کہتا ہے، تو صاحب قبر اسے پہنچاتا ہے، اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، ابن عبداللہ نے بھی اس حدیث کی کاپی کی ہے، اور اسے صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ ابن تیمیہ نے حضور سے سے نقلی فرق سے اسے نقل کیا ہے، امام عبداللہ نے کتاب عاقبت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے،

مَا مِنْ رَجُلٍ يَزُورُ قَبْرَ أَمِيٍّ فِيْهِ لَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا اسْتَشَارَ بِهِ حَتَّى يَقُوْمَ  
جو شخص اپنے باپ کی قبر کی زیارت کر جاتا ہے، اور اس کے پاس بھیجتا ہے، تو وہ اس سے اس شخص کو کتاب دے تا کہ وہ ان کو پڑھا لے،

ابن ابی الدنیاء ابوہریرہ سے روایت کی ہے، اگر کوئی کسی آشنائی کی قبر کے پاس سے گزرے تو وہ اسے پہنچاتا ہے اور اگر سلام کہے تو سلام کا جواب بھی دیتا ہے، سمجھو دی کہتے ہیں، کعبہ بیات افراد ائمتہ اور عام مومنین میں پائی جاتی ہو، تو سید المرسلین کا کیا ہی کہنا،

بارزی نے توفیق علی ایمان بن محمد سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، تو عرض کیا، یا رسول اللہ کیا آپ ان لوگوں کا سلام سنتے ہیں، جو آپ کی زیارت کو آتے ہیں، اور سلام کرتے ہیں؟ فرمایا، ہاں! اور جواب بھی دیتا ہوں،

ابن نجار نے ابوسعید بنی ہاشم سے روایت کی ہے، کہ ایک سال میں نے حج کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے حیدر آیا، جب قبر شریف پر پہنچا کہ سلام عرض کیا، تو قبر کا بندہ سے میں نے دعا کی کہ اللہ صلاہ کی آرزو سن کر اولیاء اور صلحاء ائمتہ سے اس کی بہت سی روایات منقول ہیں، اس بات پر تمام علما کا اتفاق ہے، کہ وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہونا یقینی امر ہے، اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، اور یہی حال باقی تمام انبیاء کا ہے، کہ وہ قبول میں زندہ ہیں، ایسی زندگی کہ شہداء کی زندگی سے جن کے متعلق قرآن مجید میں خبر دی گئی ہے، زیادہ کامل اور زیادہ حقیقی زندگی ہے، ایسا کیوں نہ ہو جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید الشہداء ہیں، اور شہداء کے اعمال بھی آپ ہی کے میزان میں شامل ہوں گے، نیز آپ نے فرمایا ہے :- عَلَيَّ بَعْدُ وَكَانَ فِيْ حَيَاتِيْ ،

”مجھے وفات کے بعد اسی طرح علم حاصل ہو گا جس طرح زندگی میں تھا،“

اس حدیث کی روایت حافظ منذری اور ابن عساکر نے انکشاف میں کی ہے۔  
ابو یعلیٰ نے ثقہ لوگوں کی روایت سے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

”اَلْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ“

(انبیاء زندہ ہیں، اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں)

یہ بھی نے انس سے روایت کی ہے، اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔  
”اَلْأَنْبِيَاءُ كَأَمْثَرِ كُوفٍ فِي قُبُورِهِمْ يُعَلِّمُونَ كَلِمَاتٍ وَلَكِنَّهُمْ يُسَلِّونَ وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأَلْحَادُ“

(انبیاء کو چالیس راتوں کے بعد قبروں میں نہیں رہنے دیا جاتا، بلکہ وہ اللہ کے حضور میں نماز پڑھتے ہیں، تاکہ انکو ضرر پہنچ نہ جائے گا،

یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ثابت ہو جائے کہ حدیث کے الفاظ یہی ہیں، تو معنی یوں ہوں گے، کہ ان کا قبر میں زندہ ہونا تو رکھی ہے، مگر چالیس راتوں کے اندر نماز و عبادت کے آثار ظاہر ہوں گے، نیز یہ بھی کہتے ہیں، صحیح احادیث سے احادیث انبیاء کے بہت سے شواہد ملتے ہیں، اس سے پہلے انہوں نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گذرے، انہوں نے قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، اسی طرح اور احادیث بیان کی ہیں، کہ آنحضرت کی ملاقات انبیاء سے ہوئی، اور انہوں نے ان کی امامت کی، ان تمام احادیث کی بنا پر اس بات پر ہے کہ اللہ تعالیٰ مرنے کے بعد انہیں ان کی انبیائت کو عطا فرماتا ہے، اور وہ اللہ کے ہاں زندہ ہوتے ہیں، اور یہ اللہ تعالیٰ کے فرمان :- ”فَصَوِّفْهُمْ فِي مَقَالَتِهِمْ فِي الْأَرْضِ“ کے مطابق نفوز اوتی کی صفت کا اثر ان تک پہنچے گا۔ مگر اس سے لازم نہیں کہ اس کی صفت ہر لحاظ سے موت ہی ہو، بلکہ صرف اس قدر ہوگا، کہ اس اس حالت میں حواس قائم نہ رہیں گے، بعض کہتے ہیں کہ اللہ کے فرمان ”اَلَمْ تَقْضِ آدَاءُ اللَّهِ“ کے مطابق شہداء اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، نیز یہ بھی فرماتے ہیں، کہ صحیح حدیث میں آیا ہے، کہ جبہ کا دن افضل الايام ہے، اس دن مجھ پر بہت درود پڑھا، اس لئے کہ تمہارا درود میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے، عرض کیا یا رسول اللہ، ہمارا درود آپ کے سامنے کیسے پیش کیا جائیگا جبکہ آپ بسیدہ ہم چھ مریں گے، تو فرمایا :- ”اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے جموں کا کھانا خورام کر دیا ہے، تمہارے رجال عیسیٰ سے عبداللہ بن عمرو سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ اللہ تعالیٰ کچھ ایسے فرشتے بھی پیدا کر رکھے ہیں، جو دنیا میں سیاحت کرتے رہتے ہیں، اور امت کے اعمال مجھ تک پہنچاتے ہیں، نیز فرمایا :- میری وفات تمہارے لئے بہتر ہے، اس لئے کہ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جائیں گے، اچھے ہوں گے، تو اللہ کا شکر ادا کروں گا۔ اور اگر برے ہوں گے تو اللہ سے تمہارے حق میں مغفرت طلب کروں گا۔

استاذ منصور اندودی فرماتے ہیں، محققین، حکمکین کا یہی عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد

زندہ ہیں، اور امت کی اطاعت گزاری پر خوش ہوتے ہیں، اور انبیاء کے جسم قبول میں پوسیدہ نہیں ہوتے،  
 پہنچتی کتاب الاعتقاد میں کہتے ہیں کہ موت کے بعد انبیاء کی ارواح انہیں لوٹا دیتی ہیں، اور وہ شہیدوں کی  
 طرح اللہ کے پاؤں زندہ ہوتے ہیں، اس لئے کہ معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات انبیاء کی ایک  
 جماعت سے ہوئی،

خدا فیہ میں سے مصنف تلخیص فرماتے ہیں کہ جو مال آنحضرت کی وفات . . . کے بعد باقی رہ گیا تھا، وہ آپ کی  
 ہی ملکیت میں اسی طرح تھا، جیسا کہ آپ کی زندگی میں وہ مال دیگر اموات کی طرح وارثوں کو منتقل نہ ہو گا، اس مال کا کچھ اہل خیال  
 پر ہرج مرجع کیا جائیگا، اور کچھ وزارت کا قطعی اختیار دیکھا جائیگا، اور اس لئے اسے کثرت کی خصوصیات میں شمار کیا ہے، امام الحرمین  
 نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے، اور فرمایا ہے کہ جو مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا، حضرت ابو بکر صدیق نے  
 اس کے ساتھ دیا ہی کیا تھا،  
 انہی

ان بڑے بڑے اماموں کا کلام اس بات کا متقاضی ہے کہ دنیا ہی ان کا ماحول ہے، ان کی زندگی ثابت ہو، لہذا ان کی زندگی  
 شہداء کی زندگی کے مقابل میں زیادہ کامل اور تمام ہوگی، مادری مذہب مخالف ہے، ایسا نہیں جیسا کہ بعض مقامات  
 پر یونانی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے، کہ انبیاء کی حیات شہداء کی زندگی کی طرح ہے، ان کی مادی و مادی حیات میں تشبیہ  
 دینا ہے، اور بقدر کوہ کرنا ہے، تمام خصوصیات میں مشابہت وار نہیں، لہذا اس مقدمہ پر بعض علماء نے اعتراض کیا ہے  
 وہ وارد نہیں ہوتا، ان کا کہنا ہے، اگر اس حیات سے مراد وہ حالت ہے، جسے حق تعالیٰ نے شہداء کے لئے ثابت کیا ہے،  
 اور فرمایا ہے - "بَلْ اُنْبِیَآءُ مُنْذَرٌ لِّکُمْ فَاِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَیَۃَ الدُّنْیَآ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ" تو صحیح ہے، مگر اس بات میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، کہ  
 کثرت ہمارے موت کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً ملکیت کا منقطع ہو جانا وغیرہ انہوں . . .  
 نے کہا ہے کہ امام باقری پر تعجب آتا ہے، اگر حوزی بت ہیں، کہ

رسول اللہ نے وفات پر اس قدر میریاں چھوڑیں، کہ آنحضرت نے وفات پائی اور وہ عشرہ مبشرہ سے راضی تھے،  
 خود ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وفات فائدہ دیتی ہیں، اور پھر حیات کی طرح ثابت کرتے ہیں،  
 زکریا کہتے ہیں کہ اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں، وفات پہنچنے کے بعد اللہ نے آپ کو زندہ کر دیا ہے،  
 ضمیر ستانی نے امام الحرمین سے غایۃ المرام میں نقل کیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اور جو صلوة و سلام  
 پہنچاتا ہے، آپ اسے سنتے ہیں،

سبکی شفا والا مقام میں کہتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت دائمی نہ تھی، حق تعالیٰ نے آپ کو موت کا  
 مزہ پہنچانے کے بعد اور موت کی مسنت کو جاری کر کے کے بعد دوبارہ زندہ کر دیا ہے، ملکیت وغیرہ کا منتقل ہونا تو وہاں  
 ہوتا ہے، جہاں موت مستمر ہو، اور یہ حیات شہداء کی حیات کی نسبت اعلیٰ اور کامل ہے، مرد کے زندہ ہونے میں تو کسی قسم کا  
 شبہ ہی نہیں، اور احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کے اجسام پوسیدہ نہیں ہوتے اور خواہ امت شہید نہ بھی ہو، تمام  
 اموات کے لئے روح کا جسم میں لوٹا جانا ثابت ہے، ہر بحث اس میں ہے، کہ کیا روح بدن میں مستقر ہو سکتی ہے کہ

اس سے جسم زندہ ہو جائے، جیسا کہ دنیا میں تھا، یا جسم نباتات خود روح کے بغیر زندہ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہیں اس لئے کہ اللہ ہونے کے لئے روح کا جو امر عادی ہے، امر عقلی نہیں ہے، اور عقل اسے جائز قرار دیتی ہے، لہذا اگر کوئی سمجھی دلیل صحیح طور پر ثابت ہو جائے، تو ہم کو اس پر اعتقاد رکھنا لازم ہو جائے گا، اور گماہ کی ایک جماعت اس کی تعامل ہے، اور اسے ثابت کیا ہے، نوری علیہ السلام کا فوس کا بڑھنا بھی یہی ثابت کرتا ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اس لئے کہ نماز ادا کرنے کے لئے جسم کا ہونا ضروری ہے، مگر اس میں زندگی موتی ہے، اسی طرح تمام وہ صفات جن کا ذکر شب معراج میں آیا ہے، اور انہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ کی طرف منسوب کیا گیا ہے، تمام کی تمام اجسام کی صفات ہیں، انہی یاد رکھیں کہ تمام اہل سنت کا عقیدہ ہے، کہ تمام اموات کو ادا کات مشاغل و مبع حاصل ہیں، بالخصوص انبیاء و کماور وہ کہتے ہیں، کہ قبر میں برکت کو زندہ کیا جاتا ہے، جیسا کہ احادیث میں آیا ہے، یہ سب ہی نہیں آیا، قبر میں زندگی کے عجز کرنے کے بعد پھر برکت آتی ہے، بلکہ میت قبر کی نعمتوں اور عذاب کی قیامت تک پاتی رہتی ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں، اور ان کے لئے زندگی کا ہونا شرط ہے، مگر اس کے لئے کسی ایک بڑا کا زندہ ہونا کافی ہے جس سے تمام ہر با باقی رہنا جس حالت میں ہیں تقاضا لازم نہیں آتا، مگر جو دلائل حیات انبیاء پر دلالت کرتے ہیں، ان سے تو یہی معلوم ہوتا ہے، امکان کی بلیغ زندگی ہے، جیسا کہ دنیا میں تھی، مگر انہیں خدا کی ضرورت نہیں جس کے وہ دنیا میں عادی ہو چکے تھے، اس لئے کہ خدا ان اسباب میں سے ہے جس کا انسان دنیا میں عادی ہو چکا ہوتا ہے، اور دنیا میں بدن کو خدا کی ضرورت ہے، لیکن اللہ تعالیٰ قادر ہیں، کہ ان کے بغیر بھی زندہ رکھیں، یا حتیٰ بعض اوقات وہ کہتے ہیں کہ خوشی و غم، اور سخن، غم و غماری جو منہ انسان کو کافی مدت تک گھمانے پہنچنے کی حاجت نہیں ہوتی، بلکہ اس سے تخیل بھی نہیں آتا، اگر ہم باغرض یہ تسلیم بھی کریں کہ خدا زندہ رہنے کے لئے ضروری ہے، تو یہی اسباب کی کوئی دلیل نہیں، کہ زندہ رہنے کے لئے ہی ایک سبب ہو سکتا ہے، کوئی اور سبب نہیں ہو سکتا، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی اور سبب بدن کو قائم رکھنے کے لئے پیدا کر رکھا ہو۔

قدرة المحققین کمال الدین بن الہام مسایرہ میں فرماتے ہیں، یا وجود اس کے کمال حق کا اس پر اتفاق ہے، تو قبر میں روح بدن میں لٹا رہی جاتی ہے، جس سے برکت نعیم و عذاب کا اور ان کے سکے، پھر بھی بہت سے اشعار اور احادیث نے روح کے ٹوٹنے سے ثابت کیا ہے، اور ان کا کہنا ہے، کہ زندگی کے لئے روح کا ہونا ضروری نہیں، بلکہ عادت خداوندی ہی ہے، کہ زندگی کی بقا روح کے ساتھ ہو، ورنہ حقیقت اس بات میں بھی اختلاف نہیں ہے کہ حیات ممکن ہے، اور اللہ تعالیٰ روح قدرت ہے کہ اجسام کو روح کے بغیر زندہ رکھے، اس لئے بعض اصناف اس بات کے قائل ہیں، کہ قبر میں بدن میں رکھی جاتی ہے، بعض کہتے ہیں روح کا انتقال ہی سے رہتا ہے، اور روح اور مٹی دونوں عذاب محسوس کرتے ہیں،

انتہی

## فصل

یاد رکھیں کہ انبیاء علیہم السلام کے زندہ ہونے اور صفت حیات ان کے لئے ثابت ہونے اور زندگانوں کے آثار اور احکام کسان پر جاری ہونے کی رسی عالم کو اختلاف نہیں ہے، لیکن انبیاء کے قبر میں ہونے اور اس خاص جگہ میں ان کے قیام پذیر ہونے میں بعض علامات اختلاف کیا ہے، محققین علماء اہل تشافہ میں سے شیخ علاء الدین قولی فرماتے ہیں، کہ جریات مجھے معلوم ہوتی ہے یہ ہے، کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور وہ اپنی قبروں میں بطرح موجود ہیں، جس طرح وفات سے پہلے تھے، اور یہ کہ وہ اسی طرح اب بھی اپنی قبروں میں قرا رہا ہے میں، یہ ان ترقی مسائل میں سے نہیں ہیں جن میں غلطی اور قطععی دلائل پر التفاتی جاسکے، اور جو کچھ یعنی مشاہدہ سے ثابت ہے، یہ ہے، کہ جو زندگی انہیں وفات سے پہلے حاصل تھی، وہ اب زوال پذیر اور فانی ہو چکی ہے، اور یہ دعویٰ کرنا کہ ان کی زندگی لوٹ آئی ہے، اس قطعی دلیل، درود شہن شجرت ہوتی چاہئے تاکہ ہم اس کے معتقد نہ ہو سکیں، اس کے باوجود ہمارا اعتقاد ہے کہ وہ اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں، اور وہ زندگی اس مقامات زندگی کے مقابلہ میں اشرف و اعلیٰ اور اکمل ہے اور ہمارے یہ عقیدہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمانوں میں فریق اعلیٰ کے ساتھ ہیں، اور یہ حالت اس حالت کی نسبت کہ آپ کو قبر میں قیوم بھیجیں افضل و اکمل ہے، اگرچہ حدیث نبوی کے تقاضا کے مطابق مومن کی قبر میں اس قدر وسعت کی جاتی ہے، جس قدر کہ کھد کام کر سکے پھر سرور دنیا و دُور کی ہر کھ کھ لکھا، لیکن پھر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت اعلیٰ میں ہونا اس کا عرض آسمانوں اور زمینوں جتنا ہے، یقیناً اس سے اعلیٰ و اکمل ہے، پھر حدیث میں بھی آیا ہے، چالیس روز کے بعد انبیاء کو ان کی قبروں میں نہ نہیں دیا جاتا ہے اور وہ قیامت تک پروردگار کے سامنے نماز پڑھتے رہیں گے، یہ بھی حدیث میں آیا ہے، کہ میں اپنے پروردگار کے نزدیک اس سے بالا اور بلند ہوں، اگر تین دن سے زیادہ مجھے قبر میں رہنے دیا جائے، لہذا ظاہر ہو گیا، کہ قطعی طور پر یہ کہنا کہ انبیاء اب بھی قبر میں ہی زندگی کو لئے ہوئے مقیم ہیں اور زندہ رہیں گے، جیسا کہ وفات سے پہلے تھے مشکل ہے، اب رہا یہ ال کہ نبوی علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھ گیا، تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ بدستور قبر میں رہے، جبکہ حدیث میں آیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات ہمارا دین ان سے اور بڑا نبیاء علیہم الصلوٰات سے ہوئی، لہذا دونوں حدیثوں میں تطبیق یوں ہوگی، کہ آسمانوں میں ہونے کے باوجود انبیاء علیہم الصلوٰات، کبھی اگرچہ جہنم میں بھی چلے جاتے ہیں، مثلاً قبر وغیرہ اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ پیشہ قبر میں ہیں، یا تو نبی کا بیان ہے، اس کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے، کہ ان کو تو صرف اس بات میں ہے کہ انبیاء ہمیشہ قبروں میں رہتے ہیں، مگر نہیں نے اصل دعا کو تسلیم کیا ہے، یعنی یہ کہ انبیاء اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں، اس لئے کہ یہ بات کو دلیل قطعی یعنی نفس قرآنی سے ثابت ہے، چنانچہ وہ خود مذکورہ بالا بیان کے بعد دیکھتے ہیں،

مگر اس مہم اور متعانت زندگی کے علاوہ جو انسانی حکما اور عادت میں خدا کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی، کسی اور زندگی کے ثابت کرنے میں نہیں نہ کوئی نواسع ہے، نہ ترو و ملہذا اختلاف صرہ، اہل بیت میں ہوا کہ انبیاء ہمیشہ

قبول میں اسی زندگی کو لئے ہوئے رہتے ہیں، جو وفات سے پہلے نہیں حاصل تھی، لیکن ہمیں اس پر کلام ہے، اگر غور سے سنیں تو شاید قبول ہو جائے، اور وہ یہ ہے، کہ قطعی دلیل کے ساتھ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زندگی ثابت ہو جانے کے بعد، اگر جیسا کہ انہوں نے اعتراف کیا ہے، جانہیں میں سے کسی ایک جان پر قطعی فیصلہ نہ دیتے ہوئے نہ قبر میں، بیشہ رہنے کے متعلق جیسا کہ انہوں نے ذکر کیا ہے، اور ان دو حدیثوں سے اپنے بیان کی تائید کی ہے،

لَا خَبْرًا وَلَا مِثْرًا كُونُ  
وَأَنَا أَكْرَمُ عَلَى رَجُلِي،

اور نہ عدم استمرار کے متعلق کیونکہ حدیث میں آیا ہے، لَا خَبْرًا وَلَا مِثْرًا كُونُ، اَلْحَيَاءُ وَفِي هَبْطِهِ هِمٌّ يَصْلُكُونَ، اور دوسری علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھنا بھی ثابت ہے، کیونکہ جب نماز پڑھا کر سوجائے، تو دونوں ساقط ہو جاتی ہیں، اس میں قطعاً شک نہیں، کہ انبیاء علیہم السلام کے عباد میاں کو قبر میں پڑے ہوئے دیکھے گئے ہیں، اور اولیات یہی ہے، کہ وہ اپنے حال پر باقی ہیں، اور جب تک کوئی قطعی دلیل اس کے خلاف قائم نہ ہو جائے، وہ اس حالت سے مستقل نہیں ہوتے، اور دلیل قائم ہوئی نہیں، لہذا ثابت ہوا کہ جس زندگی کو ہم قطعی طور پر ثابت کر چکے ہیں، وہ قبروں میں ہی ہوگی، نہ کہ آسمانوں میں، واللہ اعلم،

محققین اہل حدیث اور شراحین حدیث کا خیال ہے، کہ حدیث الْأَنْبِيَاءُ لَا مِثْرًا كُونُ اور اسی طرح حدیث أَنَا أَكْرَمُ عَلَى رَجُلِي الخ، اور صحیح کو نہیں سمجھیں اور ثابت نہیں ہوئیں، اور ان کے راویوں میں کوئی نہ کوئی راوی ایسا ہے جس کا ہاتھ نظر نہ رہے، اور یا کوئی اس سے بھی بڑے عظیم پایا جاتا ہے، اگر ان دونوں حدیثوں کو صحیح مان لیا جائے، تو ان کی اوّل یہ ہوگی، کہ یہاں مزار ہے، نہ کہ یہاں محل اور عبادت میں مشغولیت کے بغیر نہیں رہے، یا جاتا، اور وہ اس موت کے گزرتے ہوئے کے بعد ہی قبر میں نماز اور عبادت خداوندی میں مشغول ہیں، بلکہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے فضائل میں یہاں آیا ہے، کہ میرے بعد کوئی پیغمبر نہیں جسے میرے بعد قبر سے اٹھایا گیا ہو، اس لفظ میں لفظ کا ترجمہ است کی ہے، کہ مجھے قیامت تک اپنی امت میں ہی رہنے والا ملے گا، مگر وہ طغیان :-

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

بنا اور عذاب کے نازل ہونے سے محفوظ رہیں، اس حدیث کے مطابق ہو سکتا ہے، کہ قبر میں ہمیشہ کے لئے حقیقی زندگی کے ساتھ رہنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو، اور باقی انبیاء کیلئے وہ قبر میں ہی زندگی ہو، جو اللہ کے لئے وہاں تک رہا، روایت ہے کہ جب حضرت عثمان بن عفان کا حمار وہ لگا لگا، تو بعض صحابہ نے کہا کہ اس صاحب کے کپ اہل شام کے پاس چلے جائیں تاکہ اس معیت سے آپ کو نجات ملے، آپ نے جواب میں فرمایا، کہ میں ہرگز نہ سب نہیں بچھتا، کہ اگر چہ بت سے چلا جاؤں، اور رسول اللہ کا پُرس جھڑووں،

سعید بن مسیب کا واقعہ مشہور ہے، کہ انہوں نے ایام حرمہ میں تین دن حجہ شریف سے اذان کی آواز سنی جبکہ لوگ مسجد نبوی کو چھڑ کر چلے گئے تھے،

قوی نے بہ نسبت اس کے کہ آپ قبر شریف میں ہوں، اس بات کو ترجیح دی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہرشت علی

میں ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ عام مؤمنین کی قبر میں جنت کی کیا باتوں میں سے ایک کیا رہی ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں جنت کی افضل ترین کیا رہی قرار پائی اور ہو سکتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں ایسا تصرف اور حالت خطا کی گئی ہو کہ مخلوقات، ارض اور جنت سے محجوب اٹھ گیا ہو، دونوں اس کے کپڑے اپنے مقام سے تجاوز کریں، یا منتقل ہوں، اس لئے کہ اس پر آخرت اور احوال برزخ کا قیاس دینا کے احوال سے نہیں کیا جاسکتا، قول توئی نے موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نہار پڑھنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انہیں آسمانوں میں دیکھنے کے درمیان تطبیق جتنے ہوئے جو کہا ہے، کہ باوجود اس کہ انبیاء کا قیام آسمان میں ہے، مگر بعض انقادات الترقی قبول میں چلے آئے ہیں لیکن جو لوگ اس بات کے قائل ہیں، کہ ان کا قیام قبر میں جتنا ہے، وہ اس کے برعکس کہتے ہیں، کہ باوجود اس کے کہ ان کا قیام قبر میں جتنا ہے، لیکن انقادات اپنی قوت لغویہ کی وجہ سے آسمانوں میں بھی منتقل ہو جاتے ہیں، یا یوں کہتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں سے گذرتے ہوئے انبیاء کو قبروں میں اس ترقیب سے دیکھنا جس کا ذکر احادیث میں آتا ہے، ایسی مشابہت آسمان و ارض کی حالت کو بیان کرتا ہے، ذکر مغفل کی لہذا درخ معراج، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان پر پہنچانا آپ کی حضرت ہونی نہ کہ ان کی یاد کی اگرچہ یہ سوال ہی غامضیوں کے مخالف ہے۔

شیخ ابن ابی حمزہ پیچ میں کہتے ہیں، کہ معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ انبیاء کو آسمانوں میں دیکھنا کئی طرح سے ہو سکتا ہے، ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمانوں کے ان مقامات میں سے ان کو دیکھا ہے، انبیاء علیہم الصلوٰۃ اور اس حالت میں دیکھا، جس کا آپ نے ذکر کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ قوت بصورت عطا کی، جو اس سے آپ اس حالت کا ادراک کر سکیں، بعینہ ہی طرح جس طرح آپ نے فرمایا ہے،

مَا كُنْتُ أَبْصُرُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فِي سَعَتَيْنِ هَذَا الْمَخَاطُطُ،

و میں نے جنت اور دوزخ کو اس دیوار کی پہنائی میں دیکھا، اس کے وہ احتمال ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ آنحضرت نے اپنی جگہ سے ہی جنت اور دوزخ کو دیکھا ہو، جس کا کہتے ہیں، کہ میں نے اپنے گھر کی عمارت سے چاند دیکھا لیا، یا یہ کہ جنت اور دوزخ کی صورت دیوار کی پہنائی میں پیش کر دی گئی ہو، اور اللہ تعالیٰ ہر روز یہ قرار دے،

انبیاء کو آسمانوں میں دیکھنے کی: دوسری وجہ یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی انواع کو ان کی صورتوں میں منتقل دیکھا ہو، تمہارے یہ کہ، اللہ تعالیٰ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و کبریم کے لئے زمین سے اٹھا کر آسمانوں میں لے گیا ہو تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس محسوس ہو، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کئی اور بات محل پر جس کا علم ہمیں نہیں ہو سکتا، اور اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی قدرت ظاہر کرے، ان تمام وجوہ کا احتمال ہو سکتا ہے، کسی ایک وجہ کو دوسری پر ترجیح نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا علم ہر چیز کے لئے کی صلاحیت رکھتی ہے، (انتہی)

ان امور میں سے جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں موجود ہیں، سلطان فرار الہی کے

واقعہ ہے، کہ ۵۵ھ میں اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات میں تین بار خواب میں دیکھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان دونوں میں سے ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متفق ہوا اور وہ رکھتے تھے، اس پر سلطان نور الدین ایک ہزار آڑی لیکر مدینہ طیبہ پہنچا تھا، اور اس نے ان دونوں میں سے ایک کو معلوم کر لیا تھا، اور ان دونوں کو جلا دیا تھا، پھر حجرہ شریف کے گرد حلقہ کھود کر اس میں پگھلا ہوا سکہ ڈالا گیا تھا، ہم نے اس کو انقبیل مسجد نبوی کے فضائل میں بیان کر دی ہے۔ تمام مؤرخین مدینہ نے مثلاً جمال الدین مطری و محمد بن قزلباشی و غیرہ علماء نے اس قصہ کا ذکر کیا ہے، اور اسے صحیح قرار دیا ہے، امام خب اللہ باغی نے سلطان نور الدین کے حالات میں لکھا ہے، کہ بعض عارفین کا کہنا ہے، کہ سلطان نور الدین کا شمار اولیاء ربیعین (ابرار) میں ہوتا ہے، انہوں نے اس کے نائب صلاح الدین کا شمار تین سلاطین میں کیا۔

ابن اثیر کہتے ہیں کہ میں نے اسلام سے پہلے کے ورع کے بارشائوں کی تاریخ کا مطالعہ کیا اور میں نے خلفائے راشدین اور ابن عبد العزیز کو چھوڑ کر کسی بادشاہ کو نور الدین سے بہتر سیرت والا نہیں پایا تعجب ہوتا ہے کہ ابن اثیر نے اس مشہور واقعہ کا ذکر نور الدین کے حالات میں نہیں کیا۔ واللہ اعلم

توقویٰ نے اس بات میں تردد کرنے کے بعد کہ انباء وقبول میں موجود ہیں لکھا ہے، کہ یہ خیال نہیں کرنا چاہئے، کہ انباء کی توجہ قبول کی طرف سے منقطع ہو چکی ہے، اور ان کا تعلق اللہ چکا ہے، بلکہ ان کے اور ان کی قبول کے درمیان ایک خاص دائمی اور منقطع نہ ہو، لہذا تعلق ثابت ہے، جو درجہ سب جگہوں کے ساتھ نہیں ہو سکتا، اس سبب سے تمام مومنین کی ازواج اور ان کی قبول کے درمیان ایک دائمی تعلق قائم ہے جس سے میت زیارت کنندہ کو پہچانی اور اس کے سلام کا جواب دیتی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جاسے لئے قبول کی زیارت کو جانا منتخب قرار دیا گیا ہے، خواہ کسی وقت کیوں نہ ہو، توقویٰ نے اس کے بعد اس کے منقطع بہت سی احادیث بیان کی ہیں، جن سے معلوم ہے کہ اموات کو ادھاک اور سلام کی قوت حاصل ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں، کہ سب کے لئے زندگی کا سہنا ضروری ہے، لہذا سب زندہ ہیں، مگر ان کی زندگی بظاہر شہداء کی زندگی کے ادنیٰ درجہ کی ہے، اور انبیا کی زندگی شہداء کی زندگی کے مقابلہ میں زیادہ کامل ہے، اس سلسلہ میں تحقیقی بات جسے چھوڑ دیا ہے، اختیار کیا ہے، یہی ہے جسے اس نے تاج الدین کی سے نقل کیا ہے، واللہ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ الخ والحمد للہ

## فصل

جب اس مقصد کی تحقیق میں ہم نے مفصل بحث کر دی، تو اب یہی مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ ہم اس بارے میں کچھ اور بحث بھی تحریر کریں، و اللہ اعلم بالصواب

## بحث اول

اللہ علیٰ رجبی والی حدیث میں جیسا کہ عام مشہور ہے، اشکال پایا جاتا ہے، اشکال یہ ہے، کہ

”سَدَّ رُوحُ“ کے الفاظ اور یہ کہ کوئی امرت میں سے سلام کرے تو اس کا بدن میں ٹپکا جاتا تو اس بات پر دلالت کرتا ہے، اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی دائمی نہیں، اس لئے اگر زندگی دائمی ہوتی تو سلام کے وقت ”رَدُّ رُوح“ کا کوئی مطلب نہ ہوتا۔ کیونکہ اس کے معنی تو یہ ہوتے کہ سلام کے وقت رُوحِ انورِ نورانی جاتی ہے، تاکہ آپ سلام کا جواب لیں، بزرگوں نے اس اشکال کا جواب بھی طرح سے دیا ہے۔

(۱) حدیث کے معنی ہیں کہ اللہ نے رُوح کو ماری ہوئی ہوتی ہے تاکہ سلام کا جواب دے سکوں، مگر یہاں ظلمِ سخن کے طالب ظلم کو اعتراض ہے، کیونکہ حال کا زمانہ فعل سے متصل ہونا ضروری ہے، ویس صورت میں معنی یوں ہوں گے، رَدُّ و اعادہ رُوح کا وقت سلام کرنے کے وقت کے قریب ہوگا، اس سے پہلے نہ ہوگا، اس میں بھی بحث کی ضرورت ہے۔

(۲) رَدُّ رُوح سے مراد کسی رَدُّ مزار نہیں، کہ رُوح کا تہیج کر دیا جائے، بلکہ مراد یہ ہے کہ رُوحِ اطہر واقعہً مس ہوا تاکہ سب العزت میں ملائی کے شاہد میں متغول رہے، نہ اسے تفریق ہے، نہ اس سے کچھ افتادہ ہوتا ہے، تو آپ اس دنیا کی طرف توجہ دیتے ہیں تاکہ سلام کا جواب دے سکیں، بالفاظ دیگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رَدُّ بَشَرَت کی طرف متغوی توجہ اور روحانی ترمیم حاصل ہوتا ہے، تاکہ اپنی ہیئت کے سلام کا جواب دے سکیں،

بعض کہتے ہیں کہ یہاں ظاہر پرستوں کے فہم کے مطابق خطاب ہوا ہے، کیونکہ ان کے نزدیک رُوح کے ٹپکے جانے کے بغیر رُوح سے نہ کچھ سکے ہیں، نہ پہچان سکتے ہیں، اس کا حاصل یہ ہے کہ یہاں کنایت مکمل طور پر سماج کا جواب مراد لیا گیا ہے، اس کے باوجود اگر رَدُّ رُوح کے ظاہر ہی معنی ہی مراد لئے جائیں تو اس سے بھی رُوح شریف کا جسم میں ہمیشہ کے لئے ہونا لازم آتا ہے اس لئے جب پہلے شخص کے سلام کرنے سے آپ کی رُوح مبارک جسمِ اقدس میں لوٹ آتی تو پھر بغیر ٹپکے کے یہ اعتقاد رکھ لینا کہ رُوح قبض ہوئی ہو معقول بات نہیں، ورنہ اگر لازم آئیگا کہ لاندہ رُوح اور ان گنت قومیں آپ پر ستوا ترارہ ہوئی ہیں، حالانکہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں، اور نہ جوئی عقل مند سمجھ سکتا ہے، کیونکہ اس میں تو ایک قسم کا عذاب پایا جاتا ہے، نیز یہ کہ کوئی ساعت ایسی نہیں، کہ امرت میں سے کوئی آپ پر سلام نہ کہہ رہا ہو، لہذا لازم آیا، کہ آپ دائمی طور پر زندہ ہیں اور دائمی طور پر سلام کا جواب دیتے رہتے ہیں،

شیخ مجاہدین شیرازی فرماتے ہیں، کہ حدیث میں ”علما“ کا لفظ لانا اس بات کی دلیل ہے، کہ آپ کی ہریت اور امانت ثابت ہے، اور آپ پر واردات کا نزول ہوتا رہتا ہے، لہذا رَدُّ رُوح سے مراد اصل حیات کا رَحْمۃً ثابت ہوتے ہوئے ایک خاص وضع اور حالت کا تجدید ہے، البتہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے ”رَدُّ رُوحِ حَیِّ“ تو کوئی حَسَدِ دینی تو مفہم الٹ ہو جاتا، نفیہم۔

## بحث ثانی

سوال پیدا ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا، اسی طرح انبیاء کا معراج کی رات نماز پڑھنا، موسیٰ علیہ السلام کا حج کے لئے آنا اور تلبیک کہنا، چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے، اگر گریہ میں موسیٰ علیہ السلام کو تلبیک گویاں لگھائی ہے مجھے آنے کے

دیکھ رہا ہوں، اسی طرح فرمایا۔ میں گویا پورس علیہ السلام کو ملکہ کہتے ہوئے دیکھ رہا ہوں وغیرہ کا کیا مطلب، حالانکہ نماز اور دیگر عبادات دنیا میں سے ہیں، اور دنیا دار تکلیف و ناکامی کش ہے، اور آخرت میں تکلیف ہے نہ امرونی، اس سوال کا جواب بھی کئی طرح پڑا گیا ہے۔

پہلے یہ کہ صلوات سے مراد وہ ہے، اور وہ اعمال آخرت میں سے ہے۔ دوسرے یہ کہ دنیا کو شہد سے افضل ہیں، اور شہداء اللہ کے نزدیک زندہ ہیں، لہذا اگر وہ حج کریں اور نماز پڑھیں تو کوئی بعیدیات نہ ہوگی۔

تیسرے یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی وہ حالت دکھائی گئی ہے، جو دنیا میں تھی، اسی لئے تو آپ نے فرمایا **وَكَاكِي الْأَنْظُرُ إِلَى مَوْعِدِي**،

بعض کہتے ہیں کہ بزرگ پر بھی احکام و نیاوی جاری ہو سکتے ہیں، اور یہ اعمال اور اجرتیں نیاوی کی کہ منافی نہیں، آخرت میں کہیں جا کر اعمال منقطع ہوں گے، مزید برآں آخرت میں بھی وہ اعمال منقطع ہوں گے جو بطور امتحان اور تکلیف کے ہوں گے، اور اگر تکلیف کے بغیر اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لذت حاصل کرنے اور شہد سے ملنے کے لئے اعمال کئے جائیں تو کوئی مضائقہ نہیں، جبکہ حدیث میں آیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفا عت کے وقت سجدہ کرتے گے، اور عبادت اور عمل کے سوا سجدہ کا کیا مطلب ہو سکتا ہے، یہاں سے سمجھ لیں کہ آنحضرت کا فرمان **وَكَاكِي الْأَنْظُرُ** میں تشبیہ سے کیا مراد ہوگی۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ خواب کی بات ہے، جو آنحضرت نے ذکر فرمائی، چنانچہ ابن عمر کی روایت میں ہے، کہ آنحضرت نے فرمایا۔ ایک مرتبہ میں سو جا بوا تھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ میں کعبہ کا طواف کر رہا ہوں، اور خواب کی دیکھی ہوئی چیز کا بھی وہی حکم ہے، جو آنحضرت نے بھی اشیاء کا،

بعض کہتے ہیں کہ ان احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء کے ان احوال کی اطلاع دی ہے جو بدیہ و وحی آپ کو بتائے گئے تھے، آنحضرت نے کمال یقین کے سبب انہیں ایسا خیال کیا جیسا کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو، لہذا اسے ”حقیقت“ سے تعبیر کیا ہو۔

شیخ غلام الدین قزوینی فرماتے ہیں، کہ بعید نہیں کہ انبیاء و انوار جسم سے جدا ہونے کے بعد ملائکہ کی طرح ہوں، بلکہ ان سے بھی افضل ہیں، چنانچہ جس طرح فرشتے مختلف صورت اختیار کر لیتے ہیں، اسی طرح انبیاء کی ارواح مختلف صورتیں اختیار کر سکتی ہیں، ممکن ہے، کہ اس تجربہ کا تصرف اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کو زندگی ہی میں عطا کر رکھا ہو، اور ایک ہی روح اپنے محبوب جسم کے علاوہ متعدد بدنوں میں تصرف کرتی ہو، چنانچہ بعض محققین نے اہل کی روئے سمیعہ میں ذکر کیا ہے کہ بلبل کسی جگہ چلے جاتے ہیں، اور وہی جگہ اپنی مثال اپنے غرض چھوڑ جاتے ہیں، اور برعکس بڑے سو فیہ لے عالم اجساد اور عالم ارواح کے درمیان ایک اور عالم ثابت کیا ہے، جسے عالم مثال کہتے ہیں، یہ عالم عالم اجساد کے مقابل میں زیادہ لطیف اور عالم ارواح کے مقابل میں زیادہ تکلیف پہنچتا ہے، انہوں نے مختلف صورتوں میں، اور ارواح کے ظاہر ہونے کی بنیاد اسی پر رکھی

جبرائیل علیہ السلام کا دوسرے کئی کی صورت میں ظاہر ہونا۔ اور جبرائیل کا مریم علیہا السلام کے سامنے سورۃ النحل کی  
انسان کی صورت میں آنا اسی عالم میں سے خیال کیا گیا ہے۔ اس بناء پر یہ ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام باوجود اس کے کہ  
مجھے آسمان پر ہیں اپنے مثالی جسم کے ساتھ قوس میں ہوں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو پہلی پرکھیا  
ہو، عالم مثالی ثابت ہو جانے کے بعد بہت سے مسائل کا جواب نکل آئے، اور بہت سے اشکالات حل ہو جاتے ہیں مثلاً  
جنت و دوزخ کی وسعت کا بیان، اور ان کا دروازہ کی پہنائی میں دیکھنا، وہاں پر شیخ قزوینی کا بیان ختم ہو سکتا ہے۔

در حقیقت حیات انبیاء کے مسئلہ کی تحقیق اسی عالم کے جاننے پر موقوف ہے، اور یہی علیہ السلام اور یونس علیہ السلام  
کے دیکھنے کی تحقیق کا دار و مدار مسابقت کھانچنے پر ہے کہ وہ حانیات کا زمان و مکان کیلئے اور ہمایات کے زمان و مکان  
سے انکا سطح استقامت پر ہو سکتا ہے جیسا کہ صوفیہ نے کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس عالم میں زمانہ کی تقسیم باعتبار ماضی حال اور  
مستقبل کے نہیں، اور مچھلی کی پوٹ میں یونس علیہ السلام کی حالت اور موسیٰ علیہ السلام کا وسیلے نیل کو عبور کرنا اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود کی حالت ایک عجیبی ہے، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انہیں حج کے لئے آتے ہوئے اور تبلیغ  
کیتے ہوئے دیکھنا درحقیقت وہی حالت ہے جو دراصل ان کی زندگی میں حج کرنے اور تبلیغ کیتے کے وقت تھی، اس حالت کی  
حقیقت کو سمجھنا بہت بلند و اعلیٰ ہے۔ بر نسبت اس کے ہمہ گیر کہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مثالی صورت میں  
دیکھا تھا۔

جو مکان بخشنی کو طول و زمان میں ازل مقدس سے وصلے جائیگا، لہذا ہم اسبق قدم پر اکتفا کرتے ہیں، واللہ اعلم بالصواب

# حياتُ الأنبياء

صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

بِإِمامِ الحافظِ الحجةِ أبي بكرٍ أحمد بنِ الحسين البيهقي المتوفى سنة ٥٥٨ هـ رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخبرنا الشيخ الإمام زين الإسلام أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم ابن هوزن  
القشيري رضي الله عنه في كتابه البينا من نيسابور  
قال أخبرنا الشيخ الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله قراءة عليه و  
أنا السمع في ربيع الآخر من سنة خمس وأربعين وأربعمائة  
وأخبرنا الشيخ الإمام الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن حبيب العامري أنبأه الله  
قال أنبأنا شيخ القضاة أبو علي أصمغيل بن أحمد بن الحسين البيهقي فيما قرأت عليه  
أنبأه الإمام والدي شيخ السنة رحمه الله قال : الحمد لله رب العالمين والعاقبة  
للعابدين وصلاة على سيدنا محمد وآله أجمعين ، ذكر ما روي في حياتِ الأنبياء صلوات  
عليهم بعد وفاتهم

أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن الخليل الصوفي رحمه الله قال : أنبأنا أبو أحمد  
عبد الله بن عدي الحافظ قال ثنا قطن بن عبد الله الترمذي قال ثنا الحسين بن عرفة  
قال حدثني الحسن بن قتيبة المدائني ثنا المستم بن سعيد الثقفي عن أبي بكر بن عمرو  
عن ثابت بن المنذر عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون ،

هذا حديث يحد في أفراد الحسن بن قتيبة المدائني ، وقد روي عن يحيى بن أبي بكر  
عن المستم بن سعيد ، وهو في الحديث الثقة من أهل العلم قال أنبأنا أبو عمر بن حنبل  
قال أنبأنا أبو ليلى المروسي أنبأنا أبو الجهم الأحمر روى بن علي ثنا يحيى بن أبي بكر ثنا المستم بن  
سعيد عن الجراح عن ثابت عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون

وقد روى من وجه آخر عن ابن ممالك مرفوعاً: أخبرنا أبو عثمان الأمام رحمه الله أنبأنا  
قاهر بن أحمد أنبأنا أبو جعفر محمد بن معاذ المديني ثنا الحسين بن الحسن ثنا مقلد بن قيس  
عبيد الله بن أبي حميد الهذلي عن أبي المليح عن ابن ممالك  
الأنبياء في قبورهم أحياء يصلون

وروى كما أخبرنا ابن عبد الله الحافظنا أبو حامد أحمد بن علي الحنفى إمامنا أبو  
عبد الله محمد بن العباس المحمدي ثنا أبو الربيع الزهراني ثنا اسمعيل بن طلحة بن يزيد عن  
محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: -  
ان الأنبياء لا يركبون في قبورهم بعد أربعين ليلةً ولكنهم يصلون بين يدي الله عز  
وجل حتى ينفر في الصبح :

وهذا إن صح فهذا اللفظ فالمراد به والله أعلم لا يتحركون يصلون إلا هذا المقدار ثم يكونون  
مصلين فيما بين يدي الله عز وجل كما روينا في الحديث الأول ، وقد يحتمل أن يكون المراد به  
رفع أجسادهم مع أرواحهم ، فقد روى سفيان الثوري في الجامع قال قال شيخنا عن سعيد  
بن المسيب قال :-

ما مكثت نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع ،  
فعلى هذا يصيرون كالأحياء يكونون حيث ينزلهم الله عز وجل . كما روينا في  
حديث المعراج وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى موسى عليه السلام قائماً يصل  
في قبره ثم رآه مع سائر الأنبياء عليهم السلام في بيت المقدس فمرأاهم في السموات والله  
تبارك وتعالى فعال لما يريد ،

والأحياء الأنبياء بعد موتهم صلوات الله عليهم شواهد من الأحاديث الصحيحة منها  
ما أخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن البشائر ببغداد أنبأنا اسمعيل بن محمد  
الصفار ثنا محمد بن عبد الملك الدقيقي - ثنا يزيد بن هرون ثنا سليمان التيمي عن ابن ممالك  
أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به  
مر عني ربي عليه السلام وهو يصل في قبره ،

وأخبرنا أبو الحسين بن بشران أنبأنا اسمعيل أنبأنا أحمد بن منصور بن سيار الرمادي ، ثنا  
يزيد بن أبي حكيم ثنا سفيان بن الثوري ثنا سليمان التيمي عن ابن ممالك قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ،

مروءة على موسى وهو قائم يصل في قبره

اخبرنا ابو عبيد الله الحافظ ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن عبد الله بن النضر  
ثنا يوسف بن محمد المروزي ثنا محمد بن سلمة ثنا سليمان التيمي وثابت البناني عن النضر بن  
مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

امتيت موسى ليلة اسرى بي عند الكهف الاحمر هو قائم يصلي في قبة  
اخرجه ابو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري رحمه الله من حديث محمد بن سلمة ثنا  
واخرجه من حديث الثوري وعيسى بن يونس وجابر بن عبد الحميد عن التيمي  
اخبرنا احمد بن علي الحرابي ثنا حاجب بن احمد ثنا محمد بن يحيى ثنا احمد بن خالد اللبكي  
ثنا عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل المازني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ولقد رايتني في الحج راينا اخبرني شأني فسلوني عن أشيائي من  
بيت المقدس لم أشبهها فكرت كراماً كريت مثلاً قطرفعة الله انظر  
اليه ما يسئلوني عن شيء الا أتيا قصصه وقد رايتني في جماعة من الانبياء فانا  
من شيء قائم يصلي ، فذا رجل ضرب جعداً كان من رجال شجرة واذا عيني  
بن مريم ثم يصلي اقرب الناس به شبهها عروكة بن مسعود الثقفي فاذا ابراهيم  
قال يصلي أشبه الناس به صاحبكم ، يعني نفسه فحانت الصلوة فماتتهم فلما  
مضت من الصلوة قال لي قائلاً يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه  
فالتفت اليه فبدا في السلام ،

اخرجه مسلم في الصحيحين من حديث عبد العزيز ، وفي حديث سعيد بن المسيب وغيره انه  
لقينهم في مسجد بيت المقدس ، وفي حديث ابي ذر عن مالك بن صعصعة في قصة الحجج انه  
لقينهم في جماعة الانبياء في السموات وكلهم ركعوا وكلهم ركعوا لا يخالف بعضهم بعضاً  
فقد يري موسى عليه السلام ثم يصلي في قبة ثم يري يونس عليه السلام في السموات كما عرج بيننا  
اسرى بيننا صلى الله عليه وسلم في اهرام فيه ، ثم يرجع ليعلم الى السموات كما عرج بيننا  
صلى الله عليه وسلم في اهرام فيه كما اخبرني وصلا يصلي في اوقات بمواضع مختلفة فجايز في  
العقل لها ورد بها خبر الصادق وفي كل ذلك دلالة على حقايقهم ،

وهما يدل على ذلك ما اخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا  
ابو جعفر احمد بن عبد الحميد الحارثي . ثنا الحسين بن علي الجعفي ثنا عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر  
عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -

افضل اياكم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النخلة وفيه الصَّعْصَعَةُ فاكثروا  
على من الصَّلَاة فيه فان صلاتكم معروضة علي قلنا وكيف تعرض صلاتنا على غيرك  
قد اُمرت ، يقولون بليت ، فقال - ان الله قد حرم على الارض ان تأكل اجساد  
الانبياء ، عليهم السلام

انخرجه ابو داود السجستاني في كتاب السنن وله شرح اهد ،  
عنهما ما اخبرنا ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو بكر ابن الصديق الفقيه ثنا احمد بن علي الدينار ثنا  
احمد بن عبد الرحمن بن بكار الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم حدثني ابو رافع عبد سعيد المقبري  
عن ابي مسعود الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال -  
اكثروا الصَّلَاة علي في يوم الجمعة فانه ليس احد يصلي على يوم الجمعة الا عرضت  
على صلاته ،

قال ابو عبد الله رحمه الله ابو رافع هذا هو اسمعيل بن رافع واخبرنا علي بن احمد عن  
الكاتب ثنا احمد بن عبد الصَّغَر ثنا الحسن بن سعيد ثنا ابراهيم بن الحجاج ثنا احمد بن مسلمة  
عن يزيد بن سنان عن مكحول الشامي عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -  
اكثروا علي من الصَّلَاة في كل يوم الجمعة فان صلاة امة تعرض علي في كل يوم جمعة  
فمن كان اكثرهم علي صلاة كان اقربهم في منزلة ،

واخبرنا ابو الحسن علي بن محمد بن علي السقاء الاسفرائيني قال حدثني والدي ابو علي ثنا ابو رافع امامته  
بن علي بن سعيد الشرازي بمصر ، ثنا محمد بن اسمعيل بن سالم الصائغ حدثنا حكام بن حبيب  
عثمان بن دينار بن يحيى مالك بن دينار قالت حدثني ابي عثمان بن دينار عن اخيه مالك بن دينار  
عن ابي بن مالك عن ابي حماد النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ،  
ان اقربكم مني يوم القيامة في كل من طن اكثركم علي صلاة في الدنيا من صلي علي  
في يوم الجمعة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من  
حوائج الدنيا يد كل الله بذلك ملكا يد خلد في قبري كما يد خل عليكم الهكلا  
ينزله من صلي علي باسمه ونسبه الي خستين ثم فاقته اعزدي في حقيفة يومئذ  
وفي هذه المعنى الحديث الذي اخبرنا ابو علي الحسين بن محمد الروادي (الروباري) ،  
انما ابو بكر بن داسة ثنا ابو داود ثنا احمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع قال اخبرني  
ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -  
لا تجعلوا بينكم وبينكم ولا تجعلوا بيني وبينكم فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم ،

وفي هذا المعنى الحديث الذي اخبرنا ابن محمد بن عبد الله بن يحيى بن عبد الجبار السكري  
 ببغداد ثنا الشيخ محمد الصفار ثنا عباس بن عبد الله الدرقني ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ ثنا جبير  
 بن شريك عن ابي بصير عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال: «ما من احد يصلي علي الا اردد الله الي ربي حتى اردد عليه السلام»  
 فاتمها اراد والله اعلم وقد رد الله الي ربي حتى اردد عليه السلام وهذا المعنى الحديث الذي  
 اخبرنا ابو القاسم علي بن الحسن بن علي الطاهاني ثنا ابو الحسن محمد بن محمد الكارزي ثنا علي بن عمار  
 ثنا ابو نعيم ثنا سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم: -

ان الله عز وجل ملائكته سياحين في الارض يبلغوني عن أمتي السلام.  
 واخبرنا ابو الحسين بن بشران وابو القاسم عبد الرحمن بن عبيد الله الحرقى قالوا انبا حمزة بن محمد  
 بن العباس ثنا احمد بن الوليد ثنا ابو احمد الزيري ثنا اسرائيل عن ابي يحيى عن جاهد عن  
 ابن عباس قال: -

ليس احد من أمتي محمد صلى الله عليه وسلم يصلي عليه صلاة الا ردني تبليغه  
 يقول له الملك فلان يصلي عليك كذا وكذا صلاة ،  
 اخبرنا علي بن محمد بن بشران انبا حمزة جعفر الرازي ثنا علي بن عبد الله الطائسي ثنا  
 العلاء بن عمر الجعفي ثنا ابو عبد الرحمن عن الاغش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال: -  
 من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائما مني ابغضت ،

ابو عبد الرحمن هذا هو محمد بن مروان السدي فيما ارى وفيه نظر وقد ضاع  
 واخبرنا ابو عبد الله الحافظ انبا ابو عبد الله الصفار ثنا ابو بكر بن ابي الدنيا حدثني سويد  
 بن سعيد حدثني ابن ابي الرجال عن سليمان بن ميمون قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم  
 في النوم فقلت: يا رسول الله ان هؤلاء الذين ياتونك فيسلمون عليك تفقد سلامهم قال  
 نعم واراد عليهم وهم صرعا يدل على حياتهم ما اخبرنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ  
 اخبرني ابو محمد المزي ثنا علي بن محمد بن عيسى ثنا ابو اليان انبا شعيب عن الزهري قال  
 اخبرني ابو سلمة ابن اسيد بن مرحوم عن مسيب بن المسيب ان ابا هريرة قال استبجل من  
 المسلمين ورجل من اليهود ورجل المسلم الذي اصطفى محمد علي العالمين ، فاقسم بقسم -  
 فقال اليهودي والذي اصطفى موسى علي العالمين فرجع المسلم عند ذلك يده فلعط اليهودي ،

فذهب اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعبره بالذي كان من أمره أم المسم فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم

لا تخبروني على مني فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فإذا امرني بإحس  
بجانب العرش كما أدرى أكان فيمن صعب فأفاق قبل أن أكون ممن استشفى الله عز وجل  
رواه البخاري في الصحيح عن أبي اليمان درواه مسلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبي اليمان  
وفي الحديث الثابت عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال -  
لا تفضلوا بين أنبياء الله تعالى فإنه يخرج في العترة يصعق من في السموات ومن في  
الأرض إلا من يشاء الله ثم نفخ فيه أخرى فكان أول من بعث فإذا امرني أخذ بالشدة  
فلا أدرى أحسب بصعقت يوم الطور أم بعثت علي .

وهذا إنما يصح على أن الله جل ثناؤه قد علم أنبياء عليهم السلام أرواحهم فهم أحياء عند  
ربهم كالشهداء فإذا نفخ في الصور لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه إلا كهاب  
لا يستشعار ، فإن كان موئياً من استشفى الله عز وجل يقول : لا من شاء الله فإنه عز وجل  
لا يذوب باستشعاره في تلك الحالة وبما سببه بصعقة يوم الطور وقال أن الشهداء  
من محلة ما استشفى الله عز وجل يقول : أما شاء الله دروياً فيه خير أم روعاً ومن مذكور  
مع سائر ما قيل في كتاب البعث والكشور وبالله التوفيق أخر كتاب حياة الأنبياء  
عليهم الصلوة والسلام والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

ترجمہ حیات لانیڈیا بہیقی

[illegible]

میر شیخ امام حافظ ابوبکر محمد بن عبداللہ بن حبیب العامری نے تیار کیا کہ میر شیخ القضاۃ ابوعلی اسماعیل بن احمد بن الحسین  
نے ان احادیث میں سے انہیں بڑھ کر سنائیں خبر دی کہ امام والدین کو گوارا میر شیخ الشافعی نے فرمایا۔

عَمَدُ رَأْسِ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَصَلَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ

احادیث پر ایمان جو وفات کے بعد انبیاء و صلوات اللہ علیہم کی حیات کے متعلق مرئی ہیں،

حضرت بنی نحررت اس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

انبیاء زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔

حدیث حسن بن قتیبہ: ایسی لی انفراد میں شمار ہوتی ہے،

اسی طرح یحییٰ بن ابی بکر کے طریق سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ

ہیں! اور نماز پڑھتے ہیں،

اسی طرح امام غزالی سے بھی حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے، اور وہاں بھی یہی الفاظ ہیں،

یہ بھی نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

انبیاء کو چالیس سالوں کے بعد اپنی قبروں میں رہنے نہیں دیا جاتا، بلکہ وہ اللہ کے حضور میں نماز پڑھتے ہیں، اتنا آگے صوفیہ

کیونکہ اس کا جائزہ لے گا،

اگر ثابت ہو جائے کہ حدیث کے یہ الفاظ سب، تو مراد یہ ہے کہ انبیاء و چالیس دن تک توفیق دل میں نماز پڑھتے رہتے

ہیں مگر بدیں وہ بارگاہ رب الغزت میں نماز پڑھتے ہیں، اجنبی اگر پہلی حدیث میں مروتی ہے، ہمہ شکستہ ہے کہ اس کا مطلب

یہ ہو کہ ان کے جسموں کو جمع کر دوں گے اٹھایا جاتا ہے، چنانچہ سفیان ثوری نے الہامی میں کہا ہے، کہ ان کے ایک استناد

لے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے کہ کوئی نبی اپنی قوم پر چالیس دنوں سے زیادہ نہیں ٹھہرا تا آنکہ اسے اٹھالیا

بھائے، اسی حدیث کی رو سے وہ باقی زندوں کی طرح ہو جاتے ہیں، اور جہاں اللہ جانتا ہے، وہاں قیام کرتے ہیں،

جیسا کہ صراحہ والی اندوگر حدیثوں میں آیا ہے، انا کحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں لکھ کر نماز

پڑھتے دیکھا، پھر آسمانوں میں دیکھا، اور اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے،

مجمع احادیث میں محبت کے بعد انبیاء کے زندہ ہونے کے شواہد پائے جاتے ہیں، ان میں ایک حضرت انسؓ

کی روایت ہے، جو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کے لئے کمرعاج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اے میں نے ترجمہ میں اسناد کو ترک کر دیا۔ کیونکہ اصل خبر ہی میں اسناد دے دی گئی تھی،

موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرے تو وہ کھڑے ہوئے قبر میں نماز پڑھ رہے تھے ،  
 اسی طرح ایک اور طریق سے حضرت انس سے روایت ہے ، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نبی علیہ السلام  
 کے پاس سے گزرے تو وہ کھڑے ہوئے قبر میں نماز پڑھ رہے تھے ،  
 ایک اور طریق سے حضرت انس سے مروی ہے ، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رات مجھے حجاج کرام کی  
 اس رات میں مشرخیہ کے پاس موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا ، تو وہ قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ،  
 مسلم نے بھی اس حدیث کی روایت ترمذی کے طریق سے کی ہے ،

یہ بھی نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی ہے ، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میں قریش سے حجاج  
 کا واقعہ بیان کر رہا تھا ، تو میں نے اپنے آپ کو بچھڑ میں دیکھا ، قریش نے مجھ سے چند ایسی اشیا کے متعلق دریافت کیا جن کا  
 مجھے اچھی خبر نہ تھی ، مجھے اس کی وجہ سے اس قدر رنج و ملال ہوا کہ میں نے ان سے کہا کہ میں نے ان سے دریافت کر لیا ہے ،  
 میرے سامنے لا کھڑے کیا ۔ میں بیت اللہ کی طرف دو کھڑ رہا تھا ، قریش مجھ سے کچھ دریافت کرتے ہیں بتا دیتا تھا میں  
 نے اپنے آپ کو انبیاء کی ایک جماعت میں دیکھا ، تو کیا دیکھتا ہوں کہ موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں ، وہ بگے  
 تپتے ہیں ، ان کے بال گھنگھریلے ہیں ، اور قبیلہ شمرہ کے ایک بزرگوار کے ہیں ، پھر دیکھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کھڑے  
 نماز پڑھ رہے ہیں ، عروہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں ، نیز ابراہیم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ  
 رہے تھے ، ان کی سب سے زیادہ مشابہت مجھ سے پائی جاتی ہے ، پھر نماز کا وقت آیا تو میں نے امامت کی وجہ نماز  
 سے فارغ ہوا ، تو کسی نے کہا : اے محمدؐ وہ دروغ کا داروغہ مالک ہے ، اسے سلام کریں ، میں اس کی طرف متوجہ ہوا ،  
 تو اس نے سلام کہنے میں ابتداء کی

اس حدیث کی روایت مسلم نے عبد العزیز سے کی ہے ، عبد اللہ السید ابوہریرہ کی حدیث میں ہے ، کہ انبیاء سے  
 آنحضرت کی ملاقات بیت المقدس کی مسجد میں ہوئی ، معراج کے قصص میں ابوہریرہ اور مالک بن صفور کی حدیث میں ہے ، کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ملاقات انبیاء کی ایک جماعت میں آسمان میں ہوئی ، اور آپ نے ان سے گفتگو کی ، اور یہ سب  
 وصیت ہے ، اس میں ایک حدیث دوسری حدیث کے مخالف نہیں ہے ، کیونکہ آپ نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے  
 دیکھا ، پھر موسیٰ اور دیگر انبیاء کو بیت المقدس لے جایا گیا ، جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان پر لے جایا گیا ، اسی  
 طرح دیگر انبیاء و علیہم الصلوٰت کریم ، اسی لئے آپ نے ان کو وہاں دیکھا ، جیسا کہ آپ نے خود بتلایا ہے ، مختلف وقتوں  
 میں مختلف مقامات پر انبیاء کا نماز پڑھنا عقلاً جائز ہے ، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں آیا ہے ۔  
 ان تمام احادیث سے انبیاء و علیہم الصلوٰت کی زندگی کا پتہ چلتا ہے ،

جو احادیث انبیاء کی زندگی پر دلالت کرتی ہیں ، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے اوس بن اوس نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے ، کہ آپ نے فرمایا :-  
 جمہور دن سب دنوں سے افضل ہے ، اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے ، اور اسی دن ان کی وفات ہوئی ، اسی

دن صورت پھونکا جائے گا، اور اسی روز غشی طاری ہوگی، لہذا اس دن کثرت سے مجھ پر درود بھیجا کرو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر بیش ہوگا، صلی اللہ علیہ وسلم کیا۔ یا رسول اللہ! وہاں درود کیسے آپ پر بیش ہوگا جبکہ آپ دیر ہو چکے ہوں گے، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین کے لئے انبیاء کے جسموں کا کھانا حرام کر دیا ہے۔

اس حدیث کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے لکھا، اب اسن میں کی ہے، اور اس کا شواہد بھی ہیں، ان شواہد میں سے ایک وہ ہے جس کی روایت ابو سعید الانصاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے، کہ آپ نے فرمایا:-

مجھ کے دن کثرت سے مجھ پر درود بھیجا کرو، کیونکہ اس دن جو شخص مجھ پر درود بھیجتا ہے، اُو وہ مجھے بیش کیا جاتا ہے، ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے راویوں میں ابو رافع سے مراد اسمیل بن رافع ہے،

دوسری حدیث کی روایت ابوامامہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا:-

قیامت کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، کیونکہ مجھ کے دن میری امت کا درجہ مجھے بیش کیا جاتا ہے، لہذا جو مجھ پر زیادہ درود بھیجے گا، اس کی منزلت مجھ سے بہت قریب ہوگی،

تیسری حدیث کی روایت انس بن مالک، عاصم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے، کہ آنحضرت نے فرمایا:- قیامت کے دن ہر مقام پر جو شخص میرے قریب تر ہوگا، جو دنیا میں زیادہ درود بھیجتا ہوگا، جو مجھ کے دن مجھ پر درود بھیجے گا، اللہ تعالیٰ اس کی توفیق پوری کرے گا۔ سترہ آنحضرت کی اور تین دنیا کی، اس تعالیٰ ایک فرشتہ کہ اس کا مقدر زمانہ میں گئے، وہ اس درود کی بڑی قریب اسی طرح مجھ پر بیش کرے گا۔ جیسے تمہیں تحفہ بیش کئے جاتے ہیں، وہ فرشتہ اس درود بھیجنے والے کا اس کا سبب مجھے تیلانے لگائے گا، میں اسے ایک سفید جھیف میں درج کر لوں گا،

چوتھی حدیث کی روایت ابو ہریرہ نے کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ، اور نہ میری قبر کو مینہ بناؤ، مجھ پر درود بھیجا کرو، اس لئے رحمت ہم کو بھی پہنچا ہے۔

اس کے بعد حضرت نے جب کی روایت ابو ہریرہ نے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

جو شخص بھی مجھ پر سلام کہتا ہے، تو چونکہ اللہ نے میری روح مجھ کو مادی ہوتی ہے، اس لئے میں اس کے سلام کا ثواب دیتا ہوں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ اللہ مالکی دروچی سے ملا، اللہ اللہ مالکی دروچی ہے،

اس کے بعد معنی وہ حدیث ہے جس کی روایت عبد اللہ بن مسعود نے کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ایسے بھی ہیں، جو دنیا میں سیاحت کرتے رہتے ہیں، اور وہ مجھے میری امت کا سلام پہنچاتے رہتے ہیں،

محمد بن عبد اللہ بن عباس سے روایت کی ہے، کہ امت محمدیہ میں سے جو شخص صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے، وہ آپ کو پہنچاتا ہے، فرشتہ آپ سے عرض کرتا ہے، کہ کمال شخص نے آپ پر اتنا درود بھیجا ہے،

ابو ہریرہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، کہ آپؐ نے فرمایا :-  
 جو شخص میری قبر پر چھ پرہیز کرے وہ میری قبر پر چھ سالہ اجر ملے گا، اور جو دو سے بھیجے وہ مجھ تک پہنچا دیا جاتا ہے،  
 جتنی کہتے ہیں اس حدیث کے راویوں میں ابوالعباس محمد بن عبد الرحمن سے ملو دوسرے نزدیک محمد بن مردان سدی سے ہے،  
 اور مکمل نظر میں، مگر اس سے پہلے حدیث گذر چکی ہے جس سے اس کی تائید ہوتی ہے،  
 سلیمان بن جحیم روایت کرتے ہیں، کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا یا رسول اللہ!  
 یہ لوگ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام عرض کرتے ہیں، کیا آپؐ ان کے سلام کو سمجھتے ہیں، فرمایا: ہاں! بلکہ جواب  
 بھی دیتا ہوں،

ایک اور حدیث جو انبیاء کے زندہ ہونے پر دلالت کرتی ہے، وہ ہے جس کی روایت ابو ہریرہؓ سے کی گئی ہے  
 کہ ایک یہودی اور مسلمان آپس میں گالی گلوچ ہوئے، مسلمان نے کہا قسم ہے اس خدا کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو تمام جہانوں میں سے منتخب کر لیا۔ پھر قسم کھائی، اس کے بعد یہودی نے کہا قسم اس خدا کی جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تمام  
 جہانوں میں سے منتخب کیا، اس پر مسلمان نے یہودی کے منہ پر دو چھڑو مارے، یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت میں  
 حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 مجھے موسیٰ علیہ السلام پر ترجیح دے دو کیونکہ جب دیگوں پر غشی طاری ہوگی تو میں پہلے ہوش میں آؤں گا۔ تو کیا دیکھو گا  
 کہ موسیٰ علیہ السلام عرض کے ایک پہلو کو کٹ کر سے کھڑے ہیں، مجھے معلوم نہیں کہ کیا ان پر بھی غشی طاری ہوئی، اور مجھ سے پہلے  
 ہوش میں آگئے یا یہ ان دیگوں میں سے ہیں جنہیں اللہ نے مستثنیٰ قرار دیا ہے  
 اس حدیث کی روایت بخاری نے اپنی صحیح میں ابوالیمان سے کی ہے، اور سلم نے عبد اللہ بن عبد الرحمن سے، اور  
 دیگر صحابہ نے ابوالیمان سے،

ایک اور حدیث میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-  
 انبیاء میں سے اگر کسی دوسرے پر فضیلت مت دو کہو نہ کہ جب تصور رکھو نہ کا جلتے گا۔ تو سوائے ان لوگوں کے  
 جنہیں اللہ تعالیٰ نے مستثنیٰ قرار دیا ہے، تمام لوگوں پر خواہ دنیا کے ہوں خواہ آسمانوں کے غشی طاری ہوگی۔ پھر ایک بار پھر  
 صور پھونکا جائیگا۔ تو میں سب سے پہلے اٹھوں گا، تو کیا دیکھو گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرض کر کہ کٹ کر سے کھڑے ہیں، مجھے  
 معلوم نہیں، آیا وہ مجھ سے پہلے اٹھے ہوں گے، یا ان پر غشی طاری ہی نہ ہوئی ہوگی، اور پھر پس کی غشی کو ہی شمار کر لیا گیا ہوگا۔  
 یہ واقعی صورت میں درست ہو سکتا ہے، جب یہ مان لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی اس طرح ان کو باری ہونا، اور  
 شہداء کی طرح اللہ کے لئے زندہ ہونا، لہذا جب پہلی بار صور پھونکا جائیگا، تو سب پر غشی طاری ہو جائیگی، مگر غشی اپنے تمام  
 معنوں میں مورت نہ ہوگی، صرف شعور جاتا ہے گا، اگر اللہ تعالیٰ کے فرمان اللہ حق شاء اذلحق کے مطابق موسیٰ علیہ السلام  
 کو ان لوگوں میں شمار کیا جائے جنہیں اللہ تعالیٰ نے مستثنیٰ قرار دیا ہے، تو اس حالت میں ان کے تواس جاتے نہیں  
 گئے، اور طور کے دن کی غشی کو ہی ضابطہ کے لئے لیا جائے گا یہ بھی کہا جاتا ہے (باقی ترجمہ صفحہ ۲۴۳ پر ملاحظہ فرمائیے)

# اَنْبَاءُ الْاَنْبِيَاءِ فِي حَيَوَاتِهِ الْاَنْبِيَاءِ

لِحَافِظَةِ الْحَفَاطِ جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيُّ رَحِمَهُ اللهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المؤلف رحمه الله ونفع لنا ولنا سر المسلمين آمين اللهم آمين، الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى، وقع السؤال ان شاء الله قد اشتهرت النبي صلى الله عليه وسلم في قبره ما ورد ان شاء الله عليه وسلم قال ما من احد يسلم على الا رد الله على روحه حتى ارد عليه السلام فظاهراً ان مفارقة الروح لبدن في بعض الاحوال فكيف الجمع، وهو سؤال حسن يحتاج الى النظر والتأمل، فأقول: حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علماء قطعي لما تأمستنا من الادلة في ذلك وقرأت به الاخبار الذرية على ذلك وقد ألف الامام البيهقي رحمه الله جزءاً في حياة الانبياء عليهم السلام في قبورهم، فمن الاخبار الدالة على ذلك ما أخرجه مسلم عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به مر بموسى عليه السلام ويصلي في قبره واخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر موسى عليه السلام وهو قائم يصلي فيه، واخرج البراء في سننه والبيهقي في كتاب حيواته الاشياء عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال :-

اَلْاَنْبِيَاءُ اَحْيَاءٌ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ،

وبقيته ترجمه صفحہ ۲۴۲ کہ الامام قتادہ رحمہ اللہ میں شہداء بھی شامل ہیں، اور اس بارے میں کئی دفعہ حدیث بھی آئی ہے، اس کا ذکر دیگر روایات میں کتاب البدن والنشر میں کیا گیا ہے، وبادلہ التوفیق یہاں پر کہ تمام الانبياء ختم ہوئی ہے \* الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم \* (اللهم اغفر لي كما اغفرت لغيري ولجميع المسلمين وللمسلمين جميعاً آمين)

فأخرج أبو نعيم في الحلية عن جعفر بن عطية قال سمعت ثابت البناني رضى الله عنه يقول لعبد الطويل ، هل بكفك أن أحدأ يصلي في قبري ألا أنبياء قال : لا وأخرج أبو داود والبيهقي عن اوس بن اوس الشقفي رضى الله تعالى عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :-

من أفضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا على الصلوة فيه فإن صلاتكم تعرض علي فأثرا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت يعني بعيت فقال : إن الله حرم على الأناس أن يأكلوا من الثمار إلا بنياء

وأخرج البيهقي في شعب الأيمان ولا صبهاني في الترهيب عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من صام عن عند فبني رضى الله عنه ومن صلى على غائباً بلغه

وأخرج ابن أبي شيبة في تاريخه عن عبد رضى الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :- إن لله ملكاً أعطاه اسمع الغلابين فأنزل على قنبر عن فها من أحب يصلي على صلاته ألا بلغنيها

وأخرج البيهقي في حياة الأنبياء ولا صبهاني في الترغيب عن ابن رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

من صلى علي مائة في الجمعة وكلمته الجمعة قضى الله له ما شاء حاجته سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله بذلك ملكاً يمدح له في قبري كما يمدحكم الهدايا ، إن علي بن أبي طالب في كعبتي في الحياة . ولفظ البيهقي :- يخبرني من صلى علي بأسماء وحسنها ، ثبت في صحيفته البيضاء . وأخرج البيهقي عن ابن رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم ، قال :-

إلا أنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكمهم يصرون بين يدي الله سبحانه وتعالى حتى يخرج في الصور ،

ودعي السفيان الثوري في الجواب قال قال شيخنا عن سعيد بن المسيب ، قال :-

ما مكث نبى في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع ،

قال البيهقي :- فعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء يكونون حيث ينزلهم الله تعالى ثم قال البيهقي في الحياة الأنبياء بعد موتهم شواهد فذكر قصة الإسراء في القيامة من أنبياء وشيخهم الإسلام وكلهم وكلهم ،

واخرج حديث الى هيرير في الاسراء وفيه : وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ  
تَأْذَانِي قَالَهُمْ لِيَصَلِّيْ وَإِذَا حُجِّلَ ضَرْبُ جَعْدٍ كَانَتْ مِنْ رِجَالِ شُرَكَةٍ وَإِذَا  
ابْنُ رَمٍ قَالَهُمْ لِيَصَلِّيْ وَإِذَا ابْرَاهِيمَ قَالَهُمْ لِيَصَلِّيْ أَشْبَهَ النَّاسَ بِهِ صَاحِبُكُمْ يُعْنَى  
نَفْسُهُ خَانَتِ الصَّلَاةُ فَأَهْمُهُمْ

وَآخِرُ حَدِيثِ أَنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ تَأْكُونَ أَوَّلَ مَنْ يُفَيِّقُ وَقَالَ : هَذَا يَدُلُّ الْبَصَرُ  
عَلَى أَنَّ اللَّهَ رَدَّ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَرْوَاحَهُمْ وَلَمْ يَخْيَأْ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَمَا شَهِدَ بِهِ فَإِذَا نَجَّى فِي الصُّبْحِ  
النَّهْضَةَ الْأَوَّلَى صَعَقُوا فِي مَنْ صَعِقُوا شَرُّهُ لِيَكُونَ ذَلِكَ مَوْثِقًا فِي كُلِّ مَعَانِيهِ إِلَّا فِي ذَهَابِ  
الْإِسْتِشْعَارِ إِنَّمَا

واخرج البرقي عن ابني هيرير رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يَقُولُ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ لَا تَقُمْ عَلَى قَدْرِي فَقَالَ يَا  
مُحَمَّدُ لَا جَبْهَتَهُ ،

واخرج أبو سعيد في "ملائكة القبور" عن سعيد بن المسيب قال لقد رأيتني ليالي المحرقة  
ومآ في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يميني ومآ في وقت الصلوة الأخرى وسكنت  
لَكَانَ مِنَ الْقَبْرِ ،

واخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينه عن سعيد بن المسيب قال ثم أَوَّلَ أَسْمَعُ الْوُفَاكَ  
وَالْأَقَامَةَ فِي قُبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْحَرَّةِ حَتَّى عَادَ النَّاسُ ،  
واخرج ابن سعد في الطبقات عن سعيد بن المسيب أنه كان يلازم المسجد أيام المحرقة  
وَالنَّاسُ يَقْتُلُونَ ، قَالَ : فَكَذَلِكَ إِذَا حَامَتِ الصَّلَاةُ أَسْمَعُ أَذَانًا مِنْ قِبَلِ الْقَبْرِ الشَّرِيفِ  
واخرج الدارقي في مسنده قال أخبرني قال ابن محمد عن سعيد بن عبد العزيز  
قَالَ لَمَّا كَانَ أَيَّامَ الْحَرَّةِ لَمْ يُؤْذَنَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَمُزَّ وَأَنَّ  
سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ الْمَدِينِيَّ مَقْبُورًا فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ لَا يَعْرِفُ وَقَتِ الصَّلَاةِ إِلَّا بِهَمِّهَا  
يَسْمَعُهَا مِنْ قِبَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،

هَذِهِ الْأَخْبَارُ دَالَّةٌ عَلَى حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ قَالَ  
اللَّهُ تَعَالَى فِي الشَّهَادَةِ : وَكَأَنَّ حُسَيْنَ الَّذِينَ قِيلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا تَابِلَ أَخْيَارُ عِنْدَ  
رَبِّهِمْ يُرْفَعُونَ وَالْأَنْبِيَاءُ إِلَى ذَلِكَ قَعْمُ إِجْلٍ وَأَعْظَمُ وَقَوْلُ نَبِيِّ الْإِسْلَامِ وَقَدْ جَمَعَ مَعَ  
الْفَرَقَةِ وَصَفَتِ الشَّهَادَةَ قَدْ حُلَّتْ فِي عُمُومِ لَفْظِ الْآيَةِ ،

واخرج أحمد والبيهقي والطبراني والحاكم في المستدرک والبيهقي في الدلائل

الفتوة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قبل قتل أسب إلى بن أن أخلف واحدا أنه لم يقتل وذلك أن الله اتخذ نبياً واتخذ شهيداً  
 وأخرج البخاري والبيهقي عن عائشة رضي الله قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول في مرضه الذي توفي فيه لم ازل احب أكل الطعام الذي أكلت بخير فهذا إذا ان  
 انقطع ألحمي من ذلك اللحم

فثبت كونه صلى الله عليه وسلم حياً في قبره بنص القرآن أما من عموم اللفظ  
 من مفهوم الموافقة قال البيهقي في كتاب الاعتقاد ألا نبياً بعد ما قبضت أركان  
 أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء

وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة نقل عن شيخه المروئي ليس  
 بعد موتهم وأما من انتقال من حال إلى حال ويدل على ذلك أن الشهداء أربعد قتلهم  
 وموتهم أحياء عند ربهم يُرزقون مستبشرين وهذا لا ينافي في الدنيا وإذا كان  
 في الشهادة أقالاً نبياً الحق بذلك وأولى

وقد صح أن الأرض كأكمل أجساد الأنبياء والله صلى الله عليه وسلم اجتمع بالأنبياء  
 ليلة الإسراء في بيت المقدس وفي السماء وقد رأى من نبي قائماً يصلي في قبره وأخبر  
 صلى الله عليه وسلم بأنه يرد السلام على كل من يسلم عليه إلى غير ذلك مما يحصل  
 من جعله القطع بأن موت الأنبياء أنها هو الذي لا يغيب عن أعينهم ولا يندركهم وإن كانوا  
 موجودين أحياء وذلك كالحال في الملكة ٢٧ وجميع ذوي الأحياء ولا ينهم أحد من نبي  
 إلا من خصه الله بكلمة من أدياً لا انتهى

سئل البارزي عن النبي صلى الله عليه وسلم هل هو حي بعد وفاته فأجاب أنه  
 صلى الله عليه وسلم حي

قال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الفقيه الأصولي شيخ  
 الشافعية في اجوبة مسائل النجاشي قال المتكلمون المحققون من أصحابنا ان نبينا  
 صلى الله عليه وسلم حي بعد وفاته وأنه يبشر بطاعات أمته ويحزن بمعاصي العصاة منهم  
 وأنه تبلغ صلواته من يصلي عليها من أمته وقال أن الأنبياء لا يموتون ولا تاكل الارض  
 منهم شيئاً وقد مات موسى في زمانه وأخبر نبينا صلى الله عليه وآله أنه رآه في قبره  
 مصلياً ، وفكر في حديث المجرج أنه رآه في السماء الرابعة وأنه رأى آدم في السماء الدنيا  
 ورأى إبراهيم وقال له مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح وإذا صحت لنا هذه الأصل قلنا نبينا

عليه الصلاة والسلام قد صار جيا بعد وفاته وهو على نبوته، وهذا الخبر كلام الاستاذ،  
وقال الحافظ شيخ الشافعي في كتاب الاعتقاد: الانبياء عليهم الصلاة والسلام بعد  
ما قبضت ردت إليهم ارواحهم فهُمْ أَحْيَاءٌ عند ربهم كما فسَّهنا، وقد رأى صلى الله عليه وسلم  
جماعة منهم وأمرهم في صلاة وأخبرهم عن صدق ان ملائكة من روضته عليه ذلك سلاما يسلطه  
والله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء، قال هذا اقرؤنا لا نقات حيا فهم كتابا قال  
وهو بعد ما قبض نبى الله ورسوله وصفيه وخيرته من خلقه صلى الله عليه وسلم اللهم احيينا  
على سنتهم وأمتنا على ملتهم واجمع بينتنا وبينك في الدنيا والاخرة انك على كل شئ قدير،

انتهى جواب البارزى

وقال الشيخ عفيف الدين الياقوبى الاوليا بر وعليهم اجرال يشاهدون فيها ملكوت  
المؤمنات ولا ارض ويظهر من الانبياء احياء وغيب اموات كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم  
الى مؤمن على السكاه في قبره، قال وقد تقرر ان مناجاة الانبياء معهم في جوارحهم  
كلما تمت بشرط علم التوحى، قال ولا ينكر ذلك الاجاهل، ونصوص العلماء في حيا  
الانبياء عليهم السلام كثيرة فليكتف بهذا القدر،

## فصل

واما الحديث الاخر فاخرجه احمد في مسنده و ابو داود في سننه والبيهقي في  
شعب الايمان من طريق ابى عبد الله حمص المقرئ عن حبة بن شرح عن ابى صخر عن يزيد  
بن عبد الله بن قسيط عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:  
ما من احد يسلم على الرزء الله عن رضى حتى ارسله الى الله ولا شك ان ظاهر هذا  
الحديث مفارقة الروح لذنه الشريف في بعض الاوقات وهو مخالف للحديث السابق  
وقد تأملت ففتح على في الجواب ندوة اجوبة،

**الاول:** وهو ضعفها ان الرازي وهم في لفظه من الحديث حصل بسببها  
لشكك قال على ذلك العلماء في الحديث كثيرة لكن الاصل خلاف ذلك فلا يقولون عليه

المتوحج  
**الثاني:** وهو اتواها ولا يدركه لادبها في العربية ان قوله "رأى الله" جملة حالية  
وقاعدة العربية ان جملة الحال اذا وقعت فعلا ما ضيا قد رث فيها "قد" كقولهم فقال جاءكم  
حضرته صدقوا لهم، اى قد حضر وكذا هنا تقدروا الجملة ما ضية سابقة على السلام

الواقع من كل أحد ، وحتى " لَيْسَتْ لِلْعَلِيلِ ، بل هو مجرد حرف عطف بمعنى الواو فصلا لقدر  
 الحديث ما من أحد يسأل عن ذلك قد رَدَّ اللهُ عليَّ رَدِّي قَبْلَ ذَلِكَ أَرَدْتُ عَلَيْهِ وَأَتَمَّ جَاءَ  
 الاستكمال مِنْ حِينَ أَنْ جُمِلَتْ " رَدَّ اللهُ " بمعنى الحال أو الاستقبال وطلق أن معنى " لَعَلَّيْلا وَبَلَّيْشَ  
 كذلك وبهذا الذي ذكرناه انرفع الإشكال من أصله وأريد أن من حيث المعنى أن الرَّدَّ لَوْ  
 أخذ بمعنى الحال أو الاستقبال لزم تكراره عند تكرار المسلمين السلام وتكرار الرَّدَّ يستلزم  
 تكرار المفارقة وتكرار المفارقة يلزم عليه محذوران

أحدهما تألم الحمد الشريف بتكرار خروج الروح منه أو نوع ما يلحقه التكرير أن  
 لم يكن تأليمه كالآخر ، بخلاف شأن الشهادة وغيره فانه لم يمتد لاحد منهم أن يتكرر له  
 مفارقة الروح عند ما في البرزخ والله جبار عليه ، وقيل أن ما استقرار الذي هو أعلى مراتبة  
 ومحدود ومثالث - هو مخالفة القرآن فانه قد دلَّ على أنه ليس له مؤنثان وحياتان وهذا  
 التكرار يستلزم مراتب كثيرة وهو باطل ،

وحدة ودواع - وهو مخالفة الأحكام المتواترة المتأبقة وما خالف القرآن والمتواتر  
 من المثلثة وجب تأويله وإن لم يقبل التأويل كان باطلاً ، فلهذا وجب حمل الحديث على ما  
 ذكرناه ،

الوجه الثالث أن يقال أن لفظ الرَّدَّ قد دلَّ على المفارقة بل دلَّ على مطلق  
 الصبورة كما قيل في قوله تعالى حكايته عن شعيب عليه السلام قد أفترينا على الله كذبا بأن  
 عدنا إلى ولنا كرم ، أن لفظ العود أريد به مطلق الصبورة لا العود بعد الاستقبال لأن شعيبا  
 عليه السلام لم يكن في منتهى قط حين استعمال هذا اللفظ في هذا الحديث ثم إننا لمنااسبة  
 اللفظية بينة وبين قولهم " حتى أَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ " فجاء لفظ الرَّدَّ في صدر الحديث لمنااسبة  
 ذكره في آخر الحديث ،

الوجه الرابع - وهو قوي جدا أنه ليس المراد برَدَّ الروح عند ما بعد مفارقة  
 البدن وإنما الذي صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغنى في  
 مشاهدته سببها كما كان في الدنيا في حاله الرحي وفي أوقات آخر فذكر عن إذا قُبِرَ مِنْ ذَلِكَ  
 المشاهدة وذلك الاستغراق برَدَّ الروح وتظهير هذا قول العلماء في اللفظة التي وقعت  
 في بعض أحاديث الأئمة وهي قوله فاستيقظت : إذ أنا بالمسجد الحرام ليس المراد الاستيقاظ  
 من نوم فإن الأئمة لم يكن مناماً ، إنما المراد الإفاقة مما خافه من عذاب الملكوت وهذا  
 الجواب لأن عندى أقوى ما يجاب به عن لفظة الرَّدَّ وقد كنت حجت الشافعي ثم قوي عنى هذا

الوجه الخامس :- ان يقال ان الرد يستلزم استقراره لان الزمان يخلو من  
 فصل عليه في اقطار الارض فلا يخلو من كون الروح في بدن  
 الوجه السادس :- قد يقال انما اوحى اليه هذا الامر اولا قبل ان يوحى اليه بانه  
 لا يزال حيا في قبره فاجيب به ثم اوحى اليه بعد ذلك فلا مماناة له في الخبر الثاني عن  
 عن الخبر الاول هذا ما فتح الله تعالى من الاجابة ولم ار شيئا منها منقولاً لاحد ثم بعد  
 كتابي لذلك رجعت كتاب "الحجر المنير فيما افاضل بين البشيتين النذير" للشيخ تاج الدين ابن  
 الفاكهاني المالكي فوجدته قال بما فيه ما نصه "روينا في الترمذي قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم :- ما من احد يسلم على ابي اركم الله على روحه حتى ارك عليه السلام  
 يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام وذلك انه  
 محال عادة ان يخلو وجود كل زمان من واحد مسلم على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ليلا ونهارا،

فان قلت قولنا عليه السلام ردد الله على روحه لا يلتزم مع كوننا حيا على الدوام  
 بل يلزم منه ان يتعدّد حياتنا ومماتنا اقل من سائر احوال اذ لا يجوز ولا يخلو عن  
 مسلم يسلم عليه كما تقدم بل يتعدّد السلام عليه في السماء اعتبار الواحد كثير  
 فالجواب ، والله اعلم ان يقال المراد بالروح هذا النطق فحاشا انك قد قال عليه  
 الصلوة والسلام اركم الله اعلى نطق وهو حي على الدوام لكن لا يلزم من بيان  
 نطقه ، والله سبحانه تبارك عليه النطق عند سلام كل مسلم ، والامر بالاجابة  
 النطق من لوازم وجود الروح كما ان الروح من لوازم وجود النطق بالقبل او  
 القوي فعد عليه السلام باحد المتلازمين عن الآخر

وربما تحقق ذلك ان عود الروح لا يبرز الا في ربي لقوله تعالى :- قالوا ربنا  
 اممنا اثنتين واحييتننا اثنتين ، هذا اللفظ كلام الشيخ تاج الدين وهذا الذي  
 ذكره من الجواب ليس واحدا من السئلة التي ذكرتها وهوان سلم جواب سابع  
 وعندي فيه وقفة من حيث ان ظاهره ان النبي صلى الله عليه وسلم مع اكونه حيا  
 في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الاوقات ويؤكد عند سلام المسلم عليه وهذا  
 بعينه جدي بل ممنوع فان العقل والنقل يشهدان بخلافه ، اما القول لا حيا  
 الباردة عن حاله صلى الله عليه وسلم ، وحال الاثمين عليهم السلام في البرزخ مصححة  
 بانهم ينطقون بكم شأني اولا فيمتعون من شيء ، بل وسائر المؤمنين ، وكذلك

الشهادة أو غيرهم ينطقون في البرزخ بما شاءوا غير مؤمنين من شيء ولم يردوا أن أحدًا يخرج  
من النطق في البرزخ إلا من مات من غير وصية ،

وروى أبو الشيخ في كتاب الوصايا عن قيس بن قبيصة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من لم يوص لم يردن لما في الكلام مع المؤثر قيل يا رسول الله وهل يتكلم الموتى ؟  
قال نعم ، ويكر أو ذكروا ،

قال الشيخ تقي الدين السبكي حياة الأنبياء والشهداء في البرزخ كما يتم في الدنيا ولشهادته  
لما صلاة مؤمن في قبره وإن القلوة تستدعي جسداً حياً وكذلك الصفات المذكورة  
في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأجسام فلا يلزم من كونها حياة حقيقة بل تكون  
الآبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وأما الأروا كما كانت  
كالعلم والسمع فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى . انتهى ،

وأما العقل فلا شك العيس عن النطق في بعض الأوقات نوع حصصه وتعديب ولهذا  
عديب به تارك الوصية والنبي صلى الله عليه وسلم مثله عن ذلك فلا حقيقة بعد وفاته  
ولا حصص أصلاً بوجه من الوجوه كما قال لفاطمة رضي الله تعالى عنها في مرض  
موته لا كربة على أهلك بعد البرزخ ،

وإذا كان الشهاداء وسائر المؤمنين من أمته إلا من استثنى من المعدلين  
للخصص فإن المنع من النطق فكيف به صلى الله عليه وسلم نعم يمكن أن يترجم من كلام النبي  
تاج الدين جواب آخر فيقول بطريق أخرى وهو أن يراد بالروح النطق بالرد والاستمرار  
من غير مفارقة على ما قدرته في الوجه الثالث ويكون في الحديث على هذا مجازان ، مجاز  
في لفظ الرد ومجاز في لفظ الروح فالأولى استعارة تبعية ، والثاني مجاز مرسل وعلى ما  
قررته في الوجه الثالث يكون فيه مجاز واحد في الرد فقط ،

ويترد من هذا الجواب جواب آخر وهو أن يكون الروح كتابية عن النسخ ويكون المراد  
أن الله تعالى يرد عليه سمعه المخارق للعادة بحجته بجميع سلام المسكر وإن بعد فطره  
ويترك عليه من غير احتياج إلى واسطة مبلغ وليس المراد سمعة المعتاد وكان لما صلى الله  
عليه وسلم في الدنيا حالة يسمع فيها سمعاً خارقاً للعادة بحجته كان ليستمع أطيب السمع  
كما يثبت ذلك في كتاب المعجزات وهذا قد ينفك في بعض الأوقات ويعود ولا مانع منه  
وحالاً صلى الله عليه واله وسلم في البرزخ كحالته في الدنيا سواء ،

وقد يخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد سمعة المعتاد ويكون المراد بوجه افتاده

من الاستغراق المملوكي وما هو فيه من المشاهدة فبريد الله تعالى تلك الساعة إلى خطاب من يسلم عليكم في الدنيا فاذ افرج من الرزق عليه ما كان فيه ،

ويخرج من هذا جواب آخر ، وهو ان المراد برز الروح النضرغ من الشغل وفرار البكال مما هو به في البرزخ من النظر في اعمال ائمتهم والاشتغال بغيرهم من المسبقات والاعمال يكشف البلاء عنهم والبرزخ في اقطار الارض لحلول البركات فيها وحضور جثرة من مات من صالحى ائمتهم فان هذه الامور من جملة اشغالهم في البرزخ كما وردت بذلك الاكثريت والاثار فلما كان السلام عليهم من انضبل الاحمال واجل القربات اختص المسلم عليهم بان يفرغ لنا من اشغالهم المهمة لحظية يترك عليهم فيها كثر نفعاً ومجازاة ، فلهذا عشرة اجوبة كلها من ارثنتباطي وقد قال الحافظ اذا فتح الفكر الحفظ ولد الحجاب

ثم ظهر لي جواب حكاى عشر ، وهو انه ليس المراد بالروح روح الحياة بل الانشراح كما في قول الله تعالى خروجه وريحان فائدة قبره بضم الزا والمراد الله صلى الله عليه وآله وسلم يحصل له يسلا من المسلمين عليه اذ يتاح وفرح وبشاشة لحبه صلى الله عليه وآله وسلم لذلك فيجمله ذلك على ان يريد عليه ،

ثم ظهر لي جواب ثاني عشر وهو ان المراد بالروح الرحمة الحادثة من ثواب الصلاة وقال ابن الاثير في النهاية " تكرر ذكر الروح في الحديث كما تكرر في القرآن ووردت فيهما على معان فالغالب منها ، ان المراد بالروح الذي يقوم به الجسد وقد اطلق على القوان والوحى والرحمة وعلى جبريل ، انتهى

واخرج ابن المنذر ، في تفسيره عن الحسن البصري رحمة الله عليه انه ذكر عليه قوله تعالى " فروح وريحان " بالضم وقال : الروح الرحمة وتقدم عند صل الله في حديث انس رض الله عنه ان الصلاة تدخل عليه صلى الله عليه وآله وسلم في قبره كما تبلغ لكم الهالك والنايب والمراد ثواب الصلاة وذلك رحمة الله وانما مات ،

ثم ظهر لي جواب آخر ثالث عشر ، وهو ان المراد بالروح الملك الذي وكل يقبره صلى الله عليه وآله وسلم يبلغه السلام والروح يطلق على جبريل ايضا من الملكة قال الراغب اشرف الملكة تسمى روحاً ، انتهى ، ومعنى رد الله الى روحى اى يفتى الملك المعلى يبلغنى السلام هذا غاية ما ظهر لي والله اعلم انتهى

### تنبيه

وقع في كلام الشيخ تاج الدين امران يحتاجان إلى التنبيه عليهما أحدهما أنه عن الحديث

إلى الترمذي وهو غلط فلم يخرج من أصحاب الكتب الستة إلا ما طرد فقط ، كما ذكره  
الحافظ جمال الدين الترمذي في الأخطاء ،

الثاني اسم الأثر الحديث بلفظ رد الله على وهو كذلك في سنن أبي داود ولفظ رواية  
أبي يعقوب رد الله أي وهو الطغ و انشأ فان بين تعديتين قرأ الطغ فان رد يعقوب  
يغل في الإجابة و إلى في الأكرام قال في الصحيح سأل عليه السخط إذ ألم يقبله وكذا روي  
إذا الخطأ ويقال رد إلى منزله عليه جواباً أي يسع ،

وقال الراغب : من لا دل قوله تعالى يردوكم على أعقابكم ورددوها على نرد على  
إعقابنا من الثاني فرددنا إلى أمه ولين نردت إلى أبي كجدت خيراً منها منقلباً  
ثم نردون إلى عالم الغيب والشهادة ، ثم ردوا إلى الله مؤكلاً هم النسي ،

## فصل

وقال الراغب : من معاني الرزم التوقيض ، يقال ردت الحكم في كذا إلى فلان  
أي قوضته إليه قال الله تعالى : - فإني سأردنهم في شيء قردوه إلى الله والرسول ، و  
ردوه إلى الرسول ، وإلى أولى الأمر منهم انتهى

ويخرج من هذا جواب أربع عشر عن الحديث وهو أن المراد قرض الله إلى رد  
السنة عليه على أن المراد بالرحمة والصلاة من الله رحمة وكان المسلم  
يسألهم فخرض لطلب صلاة من الله تحقيقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : -  
من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشر ، والصلاة من الله رحمة فخرض  
الله أمر هذه الرحمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليدعو بها المسلم فيجعل  
أبنته قطعاً تكون الرحمة المحاصلة للمسلم إنهما هي بركة دعاء النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وسلامه عليه ويزيل ذلك منزلة الشفاعت في قبول سلام المسلم  
والإجابة عليه وتكون الاضاعة في رد ذي الجلال والكرامة في قوله في حديث  
الشفاعة فرددوها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا ، حتى ينتهي إلى محمد صلى الله عليه  
وسلم ،

وفي حديث لا نسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم في إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام  
فقد أكرروا في أمر الساعة فرددوا أمرهم إلى إبراهيم فقال لا علم لي بها فرددوا أمرهم إلى  
موسى فقال لا علم لي فرددوا أمرهم إلى عيسى ،  
في هذا كتاب من كتب كذا في كتاب راجع بوجه طبعه سنة الفتح سنة ١٢٨ هـ  
شمس الدين بن محمد بن أحمد الذهبي المتوفي سنة ٤٢٨ هـ ،

والحاصل ان معنى الحديث على هذا الوجه، ألا فوض الله إلى آخر الرحمة التي  
تحصل للمسلم فيبي فأتولى الدعاء بما ينشئ بأن أنطق بلفظ السلام على وجه  
الرد عليه في مقابلة سلامه والدعاء به .

ثم ظهر لي جواب خامس عشر وهو ان المراد بالروح الرحمة التي في قلب  
النبي صلى الله عليه وسلم على أمته والراثة التي جبل عليها وقد يغضب في بعض  
الأمور على من عظمت ذنوبه وانتهاك محارم الله تعالى والصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم سبب لمغفرة الذنوب كما ورد في الحديث ، إذا قلنا  
هناك ويغفر ذنوبك ، فاحذر صلى الله عليه وسلم ، أنه ما من أحد ليس عليه  
وإن بلغت ذنوبه ما يلعن إلا رجعت إليه الرحمة التي جبل عليها حتى يرد عليه  
السلام بنفسه ولا يمنع من الرد عليه ما كان منه قبل ذلك من ذنوب .

وهذه فائدة نفيسة وبشرى عظيمة وتكون هذه فائدة زيادة من  
الاستغفار آية في حد النبي الذي هو ظاهر في الاستغفار فزيادة نص فيه بعد  
زيادة ما بحيث انتهى ليس بها أن يكون العام المراد به المخصوص

هذا آخر ما فهم الله به إلى الآن من الأحكام وإن فتح بعد ذلك زيادة العناء  
والله الموفق ثم بعد ذلك رأيت الحديث المسئول عنه مخرجا في كتاب حياة

الأنبياء للبيهقي بلفظ "الأول رد الله" على روي ، فصرح فيه بلفظ "وقد"  
تحمده الله كثيرا ، وقوي أن رواية أساقطها محمولة على إضمارها ، وإن حدتها  
تصرفت الرواية وهو الأمر الذي نجحت إليه في الوجه الثاني

عليه لا يخبر بأن الله تعالى يرد عليه روحه بعد الموت على الدوام فيصير حيا  
على الدوام حتى لو سلم عليه أحد من السالكين لوجود الحياة فيه فصلا والحديث  
موافق للأخبار في حياته في قبره وواحدة من جملة ما لا متوقفا لها البتة  
بوجه من الوجوه والله الحمد والمآلة ،

وقد قال بعض الحفاظ ، لو لم تكتب الحديث من سترين وجهها لما عقلت ذلك  
لأن الطريق يزيد بعضها على بعض تارة في الفاظ المتن وتارة في الاستناد فيكشف  
من الطريق المزيدة ما حتى في الطريق الناقصة ، والله أعلم ،

وقد تم كتاب انباء الأذكيا في حياة الأنبياء والحمد لله وحده والصلاة والسلام  
من لا ينقطع سيدها وولاها محمد وعلى آله واصحابه واهله وذريته وأهل بيته  
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين والحمد لله رب العالمين

## انباء الانبیاء

مؤلف لکھتے ہیں، خدا ان پر رحم کرے، اور انہیں اور تمام مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے، آمین  
اللھم آمین۔

الحمد لله وكفى وسلا م عبادة الذين اصطفى، کسی نے مجھ سے سوال کیا، کہ عام طور مشہور ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں، اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے، کہ جو کوئی بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے، جبکہ میری روح مجھ واپس دلی جا چکی ہوتی ہے، تو میں اس کے سلام کا اسے جواب دیتا ہوں۔

حدیث کے ظاہری الفاظ سے تو یوں معلوم ہوتا ہے، کہ بعض اوقات آپ کی روح آپ سے جدا ہوتی ہے، لہذا اس حدیث میں اور پہلی حدیث میں جہاں کہا گیا ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں زندہ ہیں کیسے وفات پائی ہیں کہتا ہوں لکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی قبر میں زندہ ہونا اور اسی طرح تمام انبیاء علیہم السلام کا زندہ ہونا ایسا امر ہے جس کا میں قطعی طور پر علم ہے، اس لئے کہ یہ بات توفیقی دلائل سے ثابت ہو چکی ہے، اور اس کے متعلق احادیث میں اتنا پایا جاتا ہے، امام بیہقی رحمہ اللہ نے قبروں میں انبیاء کے زندہ ہونے کے متعلق ایک متقل رسالہ لکھا ہے۔

۱۔ پہلی حدیث | ان احادیث میں جو انبیاء کی حیات و ولایت کرتی ہیں، ایک حدیث وہ ہے، جس کی روایت صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے کی گئی ہے، اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُنَّ أَمْرِي بِهِ مَرَّةً بَعَثَنِي عَلَيْهِ السَّكَّارَ وَهُوَ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ، معراج کی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گدڑوں کی غائبہ السلام کے پاس سے ہوا جبکہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے،

۲۔ دوسری حدیث | ابو نعیم نے حماد بن اسحاقؓ سے روایت کی ہے، اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْقِفُ مَوْقِعِ السَّكَّارَ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِيهِ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موتی کی قبر کے پاس سے گزرے، تو وہ قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے،

۳۔ تیسری حدیث | ابوالعلیٰ نے اپنی مسند میں اور بیہقی نے کتاب حیاۃ الانبیاء میں انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَلْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ، انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور نماز پڑھتے ہیں،

محمّد الطویل کا قول | ابو نعیم نے حماد بن اسحاقؓ سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے ثابت منافی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ انہوں نے محمدؐ کو بلکہ کہا کہ کیا تمہیں کوئی ایسی حدیث ملی ہے جس میں بتایا گیا ہو کہ



ہے جیسا کہ زندگی میں تھا۔

بیہقی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں..... یٰ بَنِي مَنِيٍّ صَلِّ عَلَىٰ بَاسْمِهِمْ وَسَلِّمْ فَاَنْتَبَهُ

عَنْبِيٌّ بَنِي جَعْفَرٍ فَجَعَلَهُ

(وہ فرشتہ) مجھے ان لوگوں کے متعلق اطلاع دیدی کہ وہ جو جعفر و رعد سمجھتے ہیں، ہم ان کے نام اور

قرب کے پیر ہیں اسے اپنے پاس ایک سفیر بھیج دیا کہ وہ ان کو کہہ دے کہ

(۸) انھوں نے حدیث بیہقی نے اس نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ انبیاء کو چالیس

سالوں تک بعد ان کی قبروں میں نہیں رہنے دیا جائے گا۔ بلکہ وہ اللہ سبحانہ کی بارگاہ میں حاضر ہوتے ہیں۔ اور

قیامت تک وہ اس طرح کرتے رہیں گے،

سعید بن مسیب کا قول اس میں انوری نے الحاشیہ میں روایت کی ہے کہ ہمارے ایک استاد نے

سعید بن مسیب سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قیامت تک نہیں کہتا، اور اُسے

(دعا سے) اٹھایا جاتا ہے،

بیہقی کہتے ہیں کہ اس قول کے مطابق انبیاء دیگر زندہ لوگوں کی طرح ہوجاتے ہیں، اور جہاں اللہ تعالیٰ انہیں

قائم کرنے کو فرماتے ہیں، وہ وہیں قائم کرتے ہیں،

اس کے بعد بیہقی کہتے ہیں، کہ وفات کے بعد انبیاء کے زندہ ہونے کے متعلق بہت سے شواہد موجود ہیں

چنانچہ بیہقی نے معراج کے قصہ میں ذکر کیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات انبیاء کی ایک جماعت

سے ہوئی، اور آپ نے ان سے گفتگو کی، بیہقی نے ابوہریرہ سے معراج کی حدیث کی روایت کی ہے جس میں یہ

الفاظ آئے ہیں،

(۹) نوس حدیث دُرِّ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ إِذَا أُمُومَنِي فَأَنَّهُ يُصَلِّي فَذَا أَرَجَلُ حَتَّى

يَجْعُدُ كَأَنَّهَا مِنْ رِجَالِي شَتَّى لَوْ أَنَّ رَأَيْتُنِي ابْنَ مُرَيْمَ فَأَنَّهُ يُصَلِّي وَذَا ابْنِ إِبْرَاهِيمَ فَأَنَّهُ

يُصَلِّي أَشْبَهَ النَّاسَ بِهٖ صَاحِبِ كَعْبٍ كُنِّي كَعْبُهُ فَكَانَتْ الْمَصَلَّةُ كَأَمْرِ نَهْمٍ

میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی ایک جماعت میں دیکھا، کیا دیکھا ہوں کہ حضرت ابراہیمؑ کھڑے نماز پڑھ رہے

ہیں، تمہارے نبی، آپ کی مُراد خود اپنی ذات شریفہ سے تھی، کا حلیہ ان سے بہت ملتا جلتا ہے، پھر

جب نماز کا وقت آگیا، تو میں نے ان کی امارت کی،

(۱۰) دسویں حدیث بیہقی نے اس حدیث کی روایت کی ہے کہ

أَنَّ النَّاسَ يُصْعَقُونَ فَكَأَنَّهُمْ أَوَّلُ مَنْ يَفْقَهُونَ

لوگ بیہوش ہو جائیں گے، پھر سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا،

اس کے بعد بیہقی کہتے ہیں، کہ یہ اسی صورت میں درست ہو سکتا ہے، جب (یہ مان لیا جائے) کہ اللہ نے

انبیاء کو ان کی قوموں کو مادی ہوئی ہیں، اور وہ شہداء کی طرح اپنے رب کے پاس زندہ ہیں، چنانچہ جب پہلی بار مقرر ہوئے تھاکے جانے لگے۔ تو اوروں کی طرح یہ بھی پہنچیں جو جائیں گے، اس پہنچنے کو ہم کسی اعتبار سے بھی موت نہیں کہہ سکتے، صرف اتنا ہوگا کہ ان کا احساس جانا رہے گا۔ یہاں تک پہنچنے کا بیان ہے۔

(۱۱) کیا یہ بھی حدیث ابو یوسفی نے ابو یوسف سے روایت کی ہے، کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ میں نے تمہیں اس ذات کی قسم کہ جس کے قبضے میں میری جان ہے، کہ نبی بن محمد یقیناً اترینگے، پھر وہ اگر میری قبر پر آکر پہنچے گا تو میں ضرور جواب دوں گا۔

سعید بن مسیب کی ابو نعیم نے دلائل النبوت میں سعید بن مسیب سے روایت کی ہے، کہ میں نے آنحضرت کے دربار میں دیکھا جبکہ مسجد نبوی میں میرے سوا کوئی اور نہ تھا، کہ جب نماز کا وقت آتا مجھے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر میں سے اذان کی آواز آتی، (الخصائص الکبریٰ: ۲: ۲۸۰)

تیسری روایت ابن سعد نے طبقات میں سعید بن المسیب سے روایت کی ہے، کہ ایک بار حجرہ میں وہ مسجد کے اندر ہی رہے، جبکہ لوگ قتل ہو رہے تھے، پھر فرمایا میں کہ جب نماز کا وقت آتا، تو میں قبر پر لے گیا، اسے اذان کی آواز سنتا، چونکہ روایت دارمی نے اپنی منہ میں بیان کیا ہے، اگر وہ ان بن محمد سے سعید بن عبد العزیز سے روایت کی ہے

کہ نبیوں حجرہ کا واقعہ پیش آیا، انھوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اذان کی آواز سنائی، ان دنوں سعید بن مسیب بھی یہی رہے، تیسری صلی اللہ علیہ وسلم میں سے جب بعض شہداء کی آواز آتی تو یہ سمجھ جاتے کہ نماز کا وقت گیا، ان روایات سے پتہ چلتا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء زندہ ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے شہداء کے متعلق فرمایا ہے،

لَا تَحْزَنُوا قَاتِلُوا اَنۡفِی سَبۡحِلِ اِنَّہٗ اَصۡلَ اٰتِیَ اِلَیۡکُمۡ اَحۡیَآءٌ وَّعَسَآءَ کَذٰبُہُمۡ یُؤۡدِیۡنَہُمۡ اَیۡمَۃً  
تمام انبیاء کو شہادت الہی کی راہ میں قتل ہونے والوں کو مردہ مت سمجھو، بلکہ وہ زندہ ہیں، اور اپنے رب کے کا رتبہ بھی ملا ہے، ہاں کھانا پیئیں،

اور انبیاء تو زندہ ہونے کے زیادہ مستحق ہیں، اس لئے کہ شہداء کے مقابلہ میں زیادہ بزرگ و عالی مرتبت ہیں، بہرہ میں شہادت اور نبوت کے دونوں اوصاف پائے جاتے ہیں، اس لئے بھی وہ اس آیت کے عام مفہوم کے اندر آجاتے ہیں،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو یوسفی نے طبری اور حاکم نے مستدرک میں ابو یوسفی نے دلائل النبوت میں ابن معمر سے روایت کی ہے بھی شہید ہوئے، کہ اگر میں تو اب بھی قسم کھا کر یہ کہوں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے تو میں اسے زیادہ

عہ: دلائل النورہ صفحہ ۲۷۲ کی پوری روایتوں ہے، میں نے دیالی حجرہ میں دیکھا جبکہ محمد نبویؐ میں میرے سوا کوئی نہ تھا۔ کہ جب نماز کا وقت آتا، تو میں ضرور جواب دوں گا۔ کی آواز سنتا، پھر میں آئے ہو گا، قاتل کہتا اور نماز پڑھتا، اہل شام نے یہی کی فوج،

سعید بن عمرو کہہ آتے اور کہتے اس پر سے چلے کو کچھ، (کہ قاتل کے ساتھ نماز پڑھتا ہے) نہ یہی بعض اہل کبریٰ میں اصحاب اسلام کے بھی نام لیا ہے۔ کہ انہوں نے بھی اس روایت کا ذکر کیا ہے، (الخصائص الکبریٰ: ۲: ۲۸۰)

پندرہ رنگا، برائیت اس کے کہ ایک بار قسم کھا کر کہوں کہ آپ شہید نہیں ہوئے، اسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کائناتی بھی بنایا اور شہید بھی قرار دیا۔

**بخاری اور بیہمی کی روایت** | بخاری اور بیہمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن موت میں ہوئے تھے، میں اب تک بدستور اس کھانے کا درجہ محسوس کرتا ہوں، جس میں کھایا تھا، اب جو کلاس کھانے کی میری شاہ رنگ کو کاٹ ڈالے، لہذا جب آپ شہید تھے تو نفس قرآنی سے سفر میں ایک زندہ ہوا بھی تھا ہو گیا۔ خواء آیت کے حامی الفاظ کو لیا جائے، خواہ اس کے آپ کی شہید سے موافقت پائی جاتی ہے۔

**ایک اور روایت** | اسبقی کے کتاب الاعتقاد میں لکھا ہے، جان قبض ہو جانے کے بعد دنیا کو کائناتی ناروح کو لای جاتی ہیں۔ لہذا شہید کو بھی اپنے نسب کے پاس زندہ ہیں۔

**قرطبی کا بیان** | قرطبی نے تذکرہ میں لے پڑھنے کے ذکر والی حدیث کے متعلق اپنے شرح سے نقل کر کے لکھا ہے، کہ موت عام حص نہیں ہے، موت تو ایک حالت سے دوسری حالت میں منتقل ہونے کا نام ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ شہداء قبل ہونے اور مر جانے کے بعد زندہ ہوتے ہیں، رزق دے جاتے ہیں، اور خوش و خرم ہوتے ہیں، اور یہ تمام امور دنیا میں زندگی کے صفات میں سے ہیں، جب یہ حال شہداء کو ظہور تو پھر انبیاء و زندہ ہونے کے زیادہ مستحق ہیں، اور یہ بات تو ثابت ہو چکی ہے، کہ انبیاء کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی، نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات صحرا کی رات بیت المقدس میں اور آسمان میں انبیاء سے ہوئی اور آپ نے نبوی علیہ السلام کو قبر میں کھڑے نماز پڑھتے دیکھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی نبی بتلایا ہے، کہ آپ مسامح کرنا لے کیے سلام کا جواب دیجیے، وغیرہ وغیرہ جن سے قطعی طور پر معلوم ہوتا ہے، کہ انبیاء کی موت بعد از موت ہے، کہ وہ ہم سے لگے ہو گئے ہیں، اہم اس بات کو یہ نہیں سکتے اگرچہ وہ زندہ امور حوی ہیں اور ان اولیاء کے سوا جنہیں اللہ تعالیٰ نے انہی خدایات سے نوازا ہو، ہماری نوع کا کوئی فرد نہیں دیکھ نہیں سکتا، یہاں پر قرطبی کا بیان ختم ہوتا ہے۔

**بازری کا بیان** | بازری سے کسی نے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد زندہ ہیں تو فرمایا: ہاں، مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں۔

**عبد القادر بغدادی کا بیان** | استاد ابو منصور عبد القادر بن طاهر بغدادی فقیہ اور اصولی جو تفسیر کے استاد تھے جاتے تھے، ”مسائل الحجاز میں لکھتے ہیں،

”بما جہاوت کے تحقیق حکمیں لکھتے ہیں، کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد زندہ ہیں، اور آپ اپنی امت کی عبادت گزار پر خوش ہوتے ہیں، اور آپ کو اپنی امت کے موصیات کا بدل سے افسوس ہوتا ہے، نیز یہ کہ آپ کی امت میں سے جو کوئی مرد و عورت ہے، وہ آپ تک پہنچتا ہے،

عبد القادر لکھتے ہیں۔ :-

عہ بازری سے رد تفسیر شریف الدین بازری ہیں۔

انبیاء کے اجسام نہ پوسیدہ ہوتے ہیں، اور نہ ہی زمین ان کے کسی حصہ کو کھا سکتی ہے، چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام تو اپنے زمانہ میں فوت ہوئے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھ کر رکھا ہے، پھر عراج والی حدیث تک یہی آپ نے فرمایا۔ کہ آپ نے انہیں جو تھے آسمان پر رکھا اور آرام علیہ السلام کو سب سے نیچے آسمان پر رکھا ہے، نیز ابراہیم علیہ السلام کو رکھا تو انہوں نے مر جا کہا۔ لہذا سب ہمارا اصل صحیح ثابت ہو گیا۔ اگر ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد زندہ ہو گئے، اور وہ اب بھی جی رہے ہیں، یہاں پر استاد عبد القادر کا بیان ختم ہو جاتا ہے،

**بیہقی کا بیان** شیخ السہ حافظ ابو بکر بنی کتاب الاعتقاد میں فرماتے ہیں :-

”جان قبض ہو جانے کے بعد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درجہ میں انہیں لوٹا دی جاتی ہیں، چنانچہ وہ اپنے رب کے پاس شہداء کی طرح زندہ ہیں، یہ بھی تحقیق شدہ امر ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کی ایک جماعت کو دیکھا اور انہیں میں اُن کے امام بنے، نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جن میں یہ بھی بتایا، اور آپ کا بیان سچا ہے، کہ ہمارا دوسرا آپ کو پیش کیا جاتا ہے، اور ہمارا اسلام بھی آپ کو پہنچتا ہے، اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کے لئے انبیاء کے جموں کا کھانا شروع قرار دیا ہے، پھر کہتے ہیں کہ میں نے ان کی زندگی کو ثابت کرنے کی غرض سے ایک مستقبل رسالہ لکھا ہے، اور کہتے ہیں، کہ اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جان قبض ہو جانے کے بعد بھی اللہ کے نبی، رسول صلی اور بہترین مخلوق ہیں،“

”خدا یہی آپ کی سنت پر زندہ رکھ، آپ کی اُمت پر موت دے، اور دنیا اور آخرت میں میں آپ کی ملاقات نصیر کر، خدا یا تو ہر بات پر قادر ہے،“

**یا فاضی کا بیان** شیخ عقیق الدین یا فاضی فرماتے ہیں،

اولیاء اللہ پر ایسے احوال وارد ہوتے ہیں جن میں وہ آسمانوں اور دنیا کی ملکوت کا مشاہدہ کر لیتے ہیں، اور وہ انبیاء کو مردہ نہیں بلکہ زندہ دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں دیکھا، یہ بات بھی ثابت ہو چکی ہے، کہ جو چہرے انبیاء کو بطور معجزہ عطا ہوئیں، وہی باتیں اولیاء اللہ کو بطور کرامت کے عطا ہوتی ہیں، بشرطیکہ کسی حیاتیات کے قوانین سے خارج نہ ہوں، پھر کہتے ہیں، کہ ان باتوں کا انکار وہی کرے گا جو جاہل ہوگا۔ انبیاء کے زندہ ہونے کے متعلق علماء کے بہت سے صحیح بیان موجود ہیں، ہم یہاں اتنے پر ہی اکتفا کر کے ہیں،

لے عقیق الدین عبد اللہ بن السعد یا فاضی بنی نزہی الحرمین الشریفین از کبار مشائخ بودہ عالم لورہ علوم ظاہری و باطنی دینی تصانیف است از تہذیب تاریخ مرآت الجنان، وغیرہ البیضا، فی معرفۃ حرات الزمان و کتاب ردّی الکلیات فی حکایات الصالحین و کتاب اللہ العظیم فی فضائل القرآن العظیم وغیرہات بعد رحمہ (نقولات الاس)

عہد ہندی سے مراد قاضی شرف الدین باندھانی،



صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کا بار بار لوٹا یا جانا لازم آتا ہے۔ اور روح کے بار بار لوٹنے سے یہ لازم آتا ہے کہ روح بار بار  
جدا ہو اور روح کے جسم سے بار بار جدا ہونے سے مترجہ ذیل قیاسیں لازم آتی ہیں،

الف :- بار بار روح کے نکلنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسم میں بار بار تکلیف ہو گئی، اور اگر بالفرض مان لیا جائے  
کہ تکلیف نہ ہو گئی، تو کم از کم ایسی بات تو ضرور ہو گئی، جو آپ کی زندگی کے منافی ہے۔

ب :- یہ شہداء وغیرہ کی شان کے خلاف ہے، کیونکہ ان کے متعلق کہیں بھی یہ بات نہیں آئی کہ برزخ میں ان کی روح  
بار بار جدا ہوتی ہے۔ اور کچھ بار بار واپس آتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو زیادہ حقدار ہیں، کہ آپ کی روح  
ہمیشہ کے لئے آپ کے جسم کے ساتھ رہے، اور یہی اعلیٰ مرتبہ ہے،

ج :- بار بار روح کا جدا ہونا، اور پھر بار بار جسم میں داخل ہونا، نص قرآنی کے خلاف ہے، اس لئے کہ قرآن میں  
فرمایا ہے، کہ انسان کے لئے دو بار مرنے اور دو بار جینے ہے، (نہ کہ بار بار) اور اس بار بار کے آنے اور جانے سے تو لازم  
آتا ہے، کہ کئی بار مرنے (اور کئی بار جینے) اور یہ باطل ہے،

د :- یہ مذکورہ بالا متواتر احادیث کے منافی ہے، اور جو حدیث قرآن اور متواتر احادیث کے خلاف ہو، ہمیں  
لازمی طور پر اس کی تاویل کرنا پڑے گی، اور اگر اس میں تاویل ممکن نہ ہو تو اسے باطل قرار دیا جائے گا۔ اس لئے ضرور کہہ  
کہ اس حدیث کے وہی معنی مراد لئے جائیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے،

**تیسرا جواب** | ضروری نہیں کہ یہاں پر روح کے معنی روح کے جدا ہونے کے لئے جائیں بلکہ اس سے مطلق صیرورت  
مراد ہے، جیسا کہ شعیب علیہ السلام کا قول نقل کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،  
قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عِدْنَا فِيْهِ مَلِكًا۔

(اگر ہم تمہاری ملت میں آجائیں تو پھر ہم نے اللہ پر افتراء باندھ دیا)

چنانچہ غزوہ کے لفظ سے یہاں مطلق صیرورت مراد ہے نہ کہ یہاں ان کی ملت سے نکل گئے تھے، اور اب  
وہ واپس آجائیں گے، اس لئے کہ شعیب علیہ السلام تو کبھی بھی ان کی ملت میں نہ تھے، اور یہاں تو اس لفظ کے  
استعمال میں ایک خوبی پائی جاتی ہے، اور وہ یہ ہے، کہ اسے لفظی مناسبت کے خیال سے لایا گیا ہے، کیونکہ بعد  
میں حتیٰ اذکر علیہ السلام ہر فرمایا ہے، لہذا ابتداء حدیث میں اس کا کالفاظ اس لئے لایا گیا ہے، کہ حدیث  
کے آخر میں جو اس کا کالفاظ آیا ہے، اس سے مطابقت ہو جائے (اور یہ قرآن مجید میں بہت کثرت سے پایا  
جاتا ہے، اللہ یستغفرہم یومئذ) اور دیکھو دیکھو کیداً و کیداً کیداً کیداً وغیرہ)

**چوتھا جواب** | اور یہ بہت قوی جواب ہے، کہ روح کے لوٹنے سے مراد نہیں، کہ یہ بدن سے جدا ہو کر پھر واپس  
آتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو برزخ میں حکومت کے احوال میں مشغول اور مشاہدہ الہی میں تعبید ہی طرح  
مستغرق ہیں جس طرح کے دنیا میں و محالک وحی اور دیگر اوقات میں ہوتے تھے، لہذا اس مشاہدہ اور مستغرق  
کی حالت سے مافوق کہ ”روح“ سے تعبیر کیا ہے، بعض احادیث میں جو الفاظ اسرار کے طور پر آئے ہیں، ان کے

متعلق علماء کا یہی قول ہے، مثلاً (معراج کی حدیث میں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ

فَأَسْتَقِظُ وَ إِذَا أَنَا بِالْمَسْجِدِ الْمَحْرَمِ

(میں ہوش میں آیا تو اپنے آپ کو مسجد حرام میں دیکھا)

یہاں پر خواب سے بیدار ہونا مراد نہیں ہے، کیونکہ معراج خواب میں نہیں ہوتی (بلکہ بیداری میں ہوتی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد عجایب ملکوت کے مشاہدہ سے اتفاق ہے،

(سچے طے فرماتے ہیں کہ) کہ لفظ سنا کہ کی تاویل میں میرے نزدیک یہ سب سے قوی جواب ہے، پہلے

میں دوسرے جواب کو ترجیح دیتے تھے۔ مگر اب یہی جواب میرے نزدیک زیادہ قوی ہے،

پاکچوال جواب اس سنا کہ تمہیں بھی یہی لازم آتا ہے کہ آپ کی روح جنت کے لئے آپ کے پاس رہے، کیونکہ کوئی وقت ایسا نہ ہوگا، جبکہ دنیا میں کوئی نہ کوئی شخص آپ پر درود و سلام نہ بھیجتا ہو، لہذا آپ کی روح کا بدن میں ہر وقت ہونا ضروری ہے،

چھٹا جواب ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے بطور وحی بنایا گیا ہو، مگر بعد میں وحی کا گئی، کہ آپ قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں گے، لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی منافات نہیں پائی جاتی اس لئے کہ دونوں خبروں میں تقدم و تاخر ہے،

فاکبا فی کا جواب یہ وہ جواب ہے جو اللہ تعالیٰ نے مجھے سوجھا دے۔ مجھ سے پہلے یہ جوابات کسی سے نقل نہیں کئے گئے، ان جوابات کے لکھنے کے بعد میں نے تاج الدین فاکبا فی مالکی کی کتاب التلخیص فیما فصل بہ البشیر النذیر کا مطالعہ کیا، چنانچہ وہ فرماتے ہیں،

ترمذی میں روایت کی گئی ہے، کہ جب کوئی بھی مجھ پر سلام بھیجتا ہے، تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں،

اس حدیث سے معلوم ملتا ہے، کہ آنحضرت صلی علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ کے لئے زندہ ہیں، اس لئے کہ یہ حال ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا وقت ہو، کہ آپ پر کوئی بھی درود و سلام نہ بھیجے، خواہ دن ہو خواہ رات،

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ **رَبِّكَ اللَّهُ إِلَهِي وَرُوحِي** اور آنحضرت کا ہمیشہ کے لئے زندہ ہونا آپس میں مطابقت رکھتا ہے اس سے تو یہ لازم آتا ہے، کہ ایک خط کے اندر آپ کی بار زندہ ہوں، اور کئی بار وفات پائیں اس لئے کہ کائنات میں کوئی لمحہ ایسا نہیں ہو سکتا، کہ کوئی بھی سلام نہ بھیجتا ہو، جبکہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے، بلکہ ایک ہی لمحہ کے اندر متعدد لوگ سلام بھیج رہے ہوتے ہیں،

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حجاز کے طور پر روح سے لطف مراد لی گئی ہے، گویا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت زندہ رہتے ہیں، **إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ إِلَهِي وَرُوحِي** مگر آنحضرت دائمی طور پر زندہ ہیں، اور آپ کے زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ گویا بھی ہوں، اللہ تعالیٰ ہر سلام کو قبول کرے، اور آپ کو دعا کرتے ہوئے

یہاں پر مروج کا بجزا بمعنی نطق ہونے کی دلیل یہ ہے کہ نطق کا دار و مدار رُوح پر ہے، جیسا کہ نطق کے ہونے سے رُوح کا ہونا لازم آتا ہے، خواہ یہ نطق بالفعل ہو، یا بالقوة اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لاندہ و لندہ میں سے ایک کا ذکر کیا اور فرمایا دوسرا دار و ربات کو تحقیق شدہ امر ہے، کہ رُوح دو یا سے زیادہ کوٹ کر نہیں آ سکتی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، **وَبَيْنَا أُمَّتُكَ أَتَمَّتْ دَارَ حَيَاتِهَا أَتَمَّتْ**، خدا یا تو دو بار ہمیں موت دی اور دوبار زندہ کیا،

شیخ تاج الدین کے بیان کے یہی الفاظ ہیں، ان کا یہ جواب میرے بیان کردہ جوابات سے مختلف ہے، لہذا یہ ساقوال جواب ہوا، مگر جواب میرے نزدیک درست نہیں ہے، کیونکہ اس کی ظاہر عبارت سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رخ میں زندہ ہونے کے باوجود بعض اوقات نہیں بول سکتے، اور یہ نطق اس وقت نہیں قطع کیا جاتا ہے، جب تک کسی سلام کر لے والا نہیں سلام کرتا ہے، اور یہ قید لگانا بہت قبیح جملہ ممتنع ہے، اس لئے کہ عقل اور نقل دونوں اس کے خلاف کو بھی دیتے ہیں، نقل اس کے خلاف اس لئے کہ جو روایات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کے ہر رخ میں حالات کے متعلق وارد ہوئی ہیں، وہ اس بات کی تصریح کرتی ہیں، کہ انبیاء ہر رخ میں، جیسا چاہیں بولتے ہیں، اور انہیں کسی بات سے روکا نہیں جاتا، کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ کسی ہر رخ میں بولنے سے منع کیا جاتا ہے، سوائے اس شخص کے جو بغیر وصیت کے مرے، چنانچہ انوار الایض میں خزانے کتاب الرصایا میں قس بن قبیصہ سے روایت کی ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وصیت نہیں کرے گا، اسے مردوں سے بات کرنے کی اجازت نہیں دی جائیگی،

کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا مرنے سے بھی بولتے ہیں؟

فرمایا: ہاں بلکہ ایک دوسرے کی زیارت کے لئے بھی آتے جاتے ہیں،

تقی الدین سبکی کا بیان شیخ تقی الدین سبکی فرماتے ہیں، انبیاء اور شہداء قبول میں اسی طرح زندہ ہیں جس طرح وہ دنیا میں تھے، ہر مومن علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے، اس لئے کہ نماز کے لئے زندہ جسم کا ہونا ضروری ہے (ورنہ نماز کیسے؟) اسی طرح معراج کی رات میں انبیاء کی جو صفات ذکر کی گئی ہیں، وہ صوب کی صوب اجسام کا تھا ہیں، اس کے حقیقی معنوں میں زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا، کہ جس طرح دنیا میں انہیں کھانے پینے کی ضرورت تھی، اسی طرح وہاں بھی ہو، ایسے ہمارا کات مثلاً علم اور قوت مسیح وغیرہ تو اس میں کوئی شک نہیں، کہ یہ انہیں حاصل ہوں گی اور یہی حال باقی مردوں کا بھی ہے، انتہی،

عقلی طور پر اس طرح کہ بعض اوقات انہیں نطق سے روک دینا ایک قسم کی قید اور عذاب ہے، یہی وجہ ہے کہ انارک وصیت کو بغیر اسی جہان کی، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کی باتوں سے منزعہ ہیں، لہذا امن نطق آپ کے مناسب حال نہیں، اور نہ ہی وفات کے بعد آپ کسی قسم کی ممانعت کی جا سکتی ہے، جیسا کہ آپ نے اپنی مرضی سے میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کہا، **لَا كَرْهَ لِي عَلَى أَمْرِيكَ بَعْدَ الْيَوْمِ**، آج کے بعد تمہارا رہے بات کو کوئی تکلیف نہ ہوگی

جب شہداء اور عام مومنین باستثناء ان لوگوں کے جنہیں عذاب دیا جائیگا۔ نطق سے روکے نہیں جاسکتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیونکر نطق سے روکا جاسکتا ہے،

۹۔ جواب | ان تاج الدین کے بیان سے ایک اور جواب نکلتا ہے، جسے ہم دوسرے طرز میں کرتے ہیں، اس طرح کہ روح سے مراد نطق ہے، اور سادہ سے مراد یہ تہہ ہے، لہذا اس کے کسی قسم کی جدائی ہو، جیسا کہ تیسری جگہ بیان کیا گیا، اس طرح اس حدیث میں دو مجاز پائے گئے، ایک مجاز "ساک" کے لفظ میں اور دوسرا لفظ "روح" میں پہلا استعارہ بھیجیہ ہے، اور دوسرا مجاز مرسل، مگر جو کچھ میں تیسری وجہ بیان کر چکا ہوں، اس کے مطابق صرف لفظ "ساک" صرف ایک مجاز ہوگا، اس جواب سے ایک اور جواب پیدا ہوتا ہے، اور وہ یہ ہے، کہ روح سے کنایہ طور پر مع مراد لی جائے اور مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ انہیں وہ خارق عادت قوت شنوائی عطا کر دیتے ہیں، کہ آپ سلام کہنے والے کی آواز کو خواہ وہ کھنڈ دوسری کیوں نہ ہو، سن لیتے ہیں، اور کسی پہنچا ہوا لے کے واسطے کہ بغیر اس کا جواب بھی دیتے ہیں، یہاں مفاد قوت بمع مراد نہیں، دنیا میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت تھی کہ آپ خارق عادت باتیں سن لیتے تھے، چنانچہ آپ کا بیان ہے کہ چرخ لے کے آواز (اطیط السمکھایں سن لیتے تھے، جیسا کہ کتاب البیانات میں ذکر کیا جائیگا، مگر بعض اوقات یہ حالت نہ ہوتی یعنی آپ ایسی آواز نہ سنتے تھے، نہ گریہ نہ موت آتی اور آپ کو اس سے کوئی چیز روک نہ سکتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برزخ میں یلینہ کی حالت ہے، جو دنیا میں بھی،

۱۰۔ جواب | اس سے ایک اور جواب بھی نکلتا ہے، اور وہ یہ ہے کہ روح کے مفاد قوت بمع ہے، اور سادہ سے مراد کوئی استغراق اور تہہ آخر سے افاقہ ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس وقت ان لوگوں کی طرف مخاطب ہو لے کیلئے مشاہدہ سے لڑا دیتے ہیں، جو آپ پر سلام بھیجتے ہیں، لہذا جب آپ اس کا جواب دے دیتے ہیں، تو پھر اپنی حالت کی طرف لوٹ جاتے ہیں،

برزخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاغل | اس سے پھر ایک اور جواب نکلتا ہے، اور وہ یہ کہ سادہ روح سے مراد یہ ہے کہ آپ بروزخ میں جن اعمال میں مشغول ہیں، مثلاً امت کے اعمال میں نظر کرنا، رسالت سے ان کیلئے استفادہ کرنا، ان سے مصائب دور کرنے کی دعا کرنا، اطراف زمین پر حرکت کیلئے تعدد رفت گھنا اور آپ کی امت میں سے جو صالحین مر جاتے ہیں، ان کے جنازہ پر حاضر ہونا وغیرہ، ان سے آپ کو فراغت حاصل ہونا ہے، بروزخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہی امور میں جن کا ہم نے ذکر کیا مشغول رہتے ہیں، جیسا کہ حدیث اور آثار میں آیا ہے، اور چونکہ آپ پر سلام بھیجنے والے افضل عمل اور سب سے بڑا قربت کا سبب ہے، اس لئے آپ پر روز و سلام بھیجنے والے کیلئے یہ خاص حدیث ہوگی، کہ آپ اس کو شرف سمجھتے اور جو آدینہ کیلئے اپنے اہم مشاغل سے غافل ہو کر اس کی طرف توجہ دیں،

یکل دن جواب میں جنہیں میں نے خود استنباط کیا ہے، چنانچہ جانط کہتے ہیں کہ جب علما اور حفظ آپس میں ملتے ہیں تو ان سے عجیب و غریب باتیں پیدا ہوتی ہیں،

گیارہ سوال جواب :- اس کے بعد مجھے گیارہ سوال جواب بھیجے گئے، اور روح سے مراد روح حیات نہیں، بلکہ فانی مراد

چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "فَرُّوْهُمْ زَرْحًا" کیونکہ اس آیت میں رُوح کی رُبط ضرور پیش ہو چکی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام بھیجنے والے کے سلام سے خوشی و غم حاصل ہوتی ہے، اس لئے کہ آپ اسے پسند کرتے ہیں۔ اور بخاشی آپ کو اس کا جواب دینے پر آمادہ کرتی ہے۔

**بارہواں جواب** | رُوح سے وہ تحت مراد ہے جو وہ وہ کے ثواب کے طور پر اس پر مرتب ہوتی ہے

ابن الاثیر نے نہایت یہ بیان کیا ہے، غالب خیال یہی ہے، کہ رُوح سے وہی رُوح مراد ہے جس سے ہجوم قائم ہوتا ہے۔ اور رُوح کا لفظ قرآن، وحی، رحمت اور جبریل کے لئے بھی استعمال کیا گیا ہے، انتہی۔

**ابن المنذر کا بیان** | ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں جن بصری سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے رُوح زَرْحًا میں رُوح کو ضم کے ساتھ پڑھا ہے، اور لکھا ہے کہ رُوح مراد رحمت ہے،

اس سے پہلے حضرت انسؓ کی روایت سے، بیان کیا جا چکا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رُوح اس طرح پہنچتا ہے، جس طرح تحفے اور ثواب تمہیں پہنچتے ہیں، اور یہاں ثواب سے مراد رُوح کا ثواب ہے، جو اللہ کی رحمت اور انعامات کی صورت میں پہنچتا ہے،

**تیرہواں جواب** | اس کے بعد مجھے ایک اور تیرہواں جواب ذہن میں آیا، کہ رُوح سے مراد وہ فرشتہ ہے جو آپؐ کی قبر پر مقرر کیا گیا ہے، اور جو امت کا سلام آپؐ تک پہنچاتا ہے، اور رُوح کا لفظ جبریل کے علاوہ دیگر ملائکہ کیلئے بھی استعمال کیا جاتا ہے،

راغب کہتے ہیں کہ اشرف ملائکہ بھی رُوح کہا جاتا ہے، انتہی

لہذا سَدَ اللّٰہُ اِلَیْ رُوحِی کے معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اس فرشتے کو جو میری قبر پر متعین ہے، میری طرف بھیج دیتے ہیں۔ تاکہ وہ مجھے سلام پہنچا دے،

یہ وہ جوابات ہیں۔ جو میری سمجھ میں آئے انتہی

تفسیر: شیخ تاج الدین کے بیان میں دو ایسی باتیں ہیں برتنیہ کہ نا ضروری ہے، اول یہ کہ انہوں نے اس حدیث کو ترمذی کی طرف منسوب کیا ہے، حالانکہ یہ قاطع ہے، صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے صرف ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے، حبیب کا حافظ جمال الدین مزنی نے اس طرف میں ذکر کیا ہے،

دوسرے یہ کہ انہوں نے اس حدیث کو سَدَ اللّٰہُ اِلَیْ کے الفاظ سے روایت کیا ہے، اور یہ روایت زیادہ لطیف اور زیادہ متنازع ہے، اس لئے کہ دونوں صلوات (الیٰ اور علیٰ) میں لطیف فرق پایا جاتا ہے۔ اس لئے کہ جب سَدَ کا صاعی آئے، تو یہ ذلیل و حقیر سمجھ کر لوٹا دینے کے معنوں میں آتا ہے، اور اگر الیٰ ملا تو با عزت و طور پر لٹاتے کے معنوں میں آتا ہے، چنانچہ صحاح میں ہے کہ سَدَ عَلَیْہِ الشَّیْءُ اِذَا لَمْ یَقْبَلْہُ، سَدَ عَلَیْہِ الشَّیْءُ اس وقت ہوتے ہیں، جب اسے کوئی قبول نہ کرے اور سَدَ کر دے، اور اسی طرح کہتے ہیں سَدَ عَلَیْہِ اِذَا اُخْطَا کہ جس کی بات کو غلط قرار دیں تو سَدَ عَلَیْہِ ہوتے ہیں اور کہتے

بِسْمِ اللَّهِ إِلَى مَنْزِلِهِ وَرَكَّ إِلَيْهِ جَوَانًا أَخِي رَجَعَ، رَاغِبٌ كَقْتِهِ، بِهَ آيَاتِ بَيْتِ مَعْنَى مِثْلِ آتِي مِثْلِ -  
 (۱) سِرُّكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ (۲) مُرَدُّكُمْ عَلَى (۳) مُرَدُّكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ اور دوسرے معنوں میں یہ آیتیں،

(۱) مُرَدُّكُمْ نَاكَ إِلَى أَمْرِهِ (۲) وَلَكِنْ رَدُّكُمْ إِلَى رَبِّي لِأَجْدَدَتْ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلِبًا،  
 (۳) ثُمَّ رَدُّكُمْ مِنَ الْعَالَمِ الْعَلِيِّ وَالْمَشْهُدَةِ (۴) ثُمَّ رَدُّكُمْ إِلَى اللَّهِ مَرَكَّهُمْ الْحَقَّ ط

## فصل

راغب کہتے ہیں، کہ سَدَّ کے ایک معنی سپرد کر کے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں رَدُّكُمْ الْحُكْمُ فِي ذِكْرِ إِلَى فَلَا يَنْفَعُ خَيْرُ صَفْوَةٍ، میں نے فیصلہ فلاں کے سپرد کر دیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ فَعَلْنَا شَيْئًا نَسْرُدُّكُمْ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَالْأُولَىٰ مَرَكَّهُمْ، اگر وہ اسے رسول اور اولیٰ اللہ پر چھوڑ دیں تو خود سوال جواب | لہذا اس حدیث کا چودھواں جواب نکل آتا ہے، کہ سَدَّ اللہُ إِلَى دُرُجَتِي سے مراد یہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ سلام کر فرمایا ہے کہ سلام کا جواب دینا آنحضرت پر چھوڑ دیتے ہیں، اور دُرُجَتِی سے مراد رحمت ہے اور اللہ کی طرف سے عطا کردہ معنی رحمت کے ہیں، گویا کہ جو سلام بھیج کر آئے، وہ اللہ کی رحمت کا طلبگار ہو رہا ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی تحقیق ہو جائے کہ جو شخص ایک بار مجھ پر درود بھیجے گا، اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمایا گا، اور اللہ کی طرف سے عطا کردہ معنی رحمت کے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ اس رحمت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بھیج دیا ہے، تاکہ آپ سلام بھیجنے والے کے لئے دعا کریں، اور آپ کی دعا قطعی پرستخواب ہوگی، اور اس طرح رحمت سلام بھیجنے والے کو حاصل ہوگی، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا اور سلام کی برکت کی وجہ سے ہوگی، اور یہ ایک لحاظ سے سلام بھیجنے والے کے سلام کو قبول کرنے اور اس کو ثواب دینے کی سفارش ہوگی، اس طرح دوسری میں جو اضافت سے یہ صفت باقی اہمیت ملے گی، اسی طرح ہے جس طرح شفاء نبوت الیٰ حدیث میں آیا ہے، لہذا انبیاء و شفاغت کے معاملہ کو ایک دوسرے پر چھوڑیں گے، یہاں تک کہ آیات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچ جائے گی۔

معراج والی حدیث میں ہے، کہ جس رات مجھے معراج کرایا گئی، تو مجھے ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام ملے، اور انہوں نے قیامت کا ذکر بھی کر دیا، بالآخر انہوں نے بات ابراہیم علیہ السلام پر چھوڑ دی اور انہوں نے جواب دیا، مجھے اس کا کوئی علم نہیں، پھر موسیٰ علیہ السلام پر چھوڑا، انہوں نے بھی یہی کہا، کہ مجھے کوئی پتہ نہیں، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر چھوڑا۔

مختصر یہ کہ اس صورت میں حدیث کے معنی یہ ہیں، کہ اللہ تعالیٰ رحمت کا معاملہ جو میری وجہ سے سلام بھیجنے والے کو حاصل ہوگی، مجھ پر چھوڑ دیتے ہیں، تو میں خود یہ لفظ نکارتا ہوں، اس طرح کہ میں اس سلام اور دعا کے مقابل میں



جائی ہو اللہ اعلم ، یہاں پر کتاب انباء الاذکیاء فی حیات الانبیاء ختم ہو جاتی ہے۔  
 وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا نَبٰیۃَ بَعْدَہٗ سُبْحٰنَا وَ  
 وَرُوۡحَنَا مُحَمَّدٌ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاٰلِہٖ  
 وَاَزْوَاجِہٖ وَاَزْوَاجِہٖ وَاٰلِہٖ سَلَامٌ  
 رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ اَجْمَعِیۡنَ  
 وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ  
 رَبِّ الْعٰلَمِیۡنَ

اس کتاب کی کتابت تقریباً ہو چکی تھی، کہ گجرات میں ایک واقعہ رونما ہوا، جس کا ذکر مغربی پاکستان کے تمام اردو اخباروں نے کیا۔ چنانچہ روزنامہ ”جنگ“ کراچی مورخہ ۱ اکتوبر صفحہ ۶ کالم ۷ پر پسندیدہ ذیل خبر شائع ہوئی،

**ساتھ گئے تین سو سال بعد بزرگوں کی لاشیں تروتازہ حالت میں**

گجرات، ۱ اکتوبر - جتھانہ جلال پور میں وہاں کے ایک گاؤں ماسی ٹال میں دو بزرگوں کے خزانوں کی قبر کے مرنے ہوئے ہیں، معلوم ہوا ہے کہ حالیہ بارش سے دریائے چناب کا پانی اس گاؤں میں آگیا۔ اور دو بزرگوں کی قبروں سے دو صندوق باہر آ گئے، جن میں ان کو لپٹا سویریں چیلہ دفن کیا گیا تھا، بزرگوں کے نام سید مافن شاہ اور سید معصوم شاہ صاحب ہیں، مافن شاہ صاحب عمر رسیدہ بزرگ تھے، اور سید معصوم شاہ صاحب ۴۱ برس کی عمر میں وفات پا گئے تھے، ان بزرگوں کی لاشوں کے صندوق کو کھولا گیا، تو لوگ یہ دیکھ کر حیران رہ گئے، کہ بزرگوں کے جسم تروتازہ ہیں، سر، ڈاڑھی اور آنکھوں کے بال بھی سلامت ہیں، ان کو پھر غسل دیا گیا، اور لٹکانے کے بعد نماز جنازہ ادا کی گئی اور نئے سرے سے دفن کر دیا گیا۔



- ٢٥ - رسالتيه في شرح ما في القاموس عبد الكريم بن هوزان القشيري متوفى ٢٤٥ هـ مطبع مصطفى بابي ،  
 ٢٦ - روح المعاني في تفسير القرآن جامع الثنائي شهاب الدين محمود الكاظمي بغدادى متوفى ١٢٤٥ هـ  
 ٢٧ - الرضى الألف از القاموس عبد الرحمن بن عبد الله الشيبلى متوفى ١٢٨٥ هـ ، مطبع جليليه مصر ١٩١٣ هـ  
 ٢٨ - زاد المعاد في ذكر خير العباد ، لابن قيم الجوزية (١٣٩١ - ١٣٩٥ هـ) مطبع محمد علي صبيح سيدان الازهر ١٩٣٢ هـ ،  
 ٢٩ - زرع تلى شرح مواهب اللدينا محمد بن عبد الباقي الكلبى متوفى ١٢٣٢ هـ ، طبع مصر  
 ٣٠ - سبل السلام شرح بلوغ المرام از محمد بن اسماعيل الامير الميمنى الصنعائى متوفى ١٢٨٥ هـ ، طبع مصر  
 ٣١ - سيرة ابن هشام ، طبع مصر  
 ٣٢ - شرح الصدور في شرح حال الموتى والقبور ، از حافظ جلال الدين سيوطى متوفى ٩١١ هـ مطبع محمدى ، لايجو ،  
 ٣٣ - شرح ترمذى ، از فاضل الربكر بن العربي ، طبع مصر  
 ٣٤ - شرح التعريف لمذهب التصوف ، از ابو اسلم بن اسماعيل بن محمد بن عبد الله الشيبلى متوفى ١٢٣٢ هـ ، طبع مصر  
 ٣٥ - شرح مشكاة فارسي ، از شيخ عبد الحق محدث دهلوى ، مطبع مصطفى بابي ١٢٨٣ هـ ،  
 ٣٦ - صحيح مسلم مع توفى ، طبع مصر  
 ٣٧ - طبقات ابن سعد متوفى ٢٠٥ هـ ، اردو ترجمه از عبد الله العادى ، طبع حيدرآباد ، دكن  
 ٣٨ - قنادى دارالعلوم ديوبند ،  
 ٣٩ - القنادى الحديثية في تخرات الفقهاء ، والمحدثين شهاب الدين ابن حجر المكي البشبي (٩٠٩ - ٩٨٩ هـ) مطبع مصطفى بابي  
 ٤٠ - فتح الباري شرح بخارى ، از حافظ ابن حجر عسقلانى متوفى ٨٥٥ هـ ، طبع مصر  
 ٤١ - فتح القدير ، تفسير از محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعائى متوفى ١٢٥٥ هـ ،  
 ٤٢ - الفتح المبين ، از سيد ظهير الدين قاندى ، طبع مصر  
 ٤٣ - فتوحات كبرى ، از شيخ اكبر محمد بن عبد الله بن عربى ، طبع مصر  
 ٤٤ - فيض الباري ، از سيد نور شاه شيرازى ، عربى ترجمه از زولى بدر عالم شيرازى ،  
 ٤٥ - الكامل فى التاريخ ، لابي الحسن على بن ابى المكارم محمد بن محمد بن عبد الله الكيرمى بن عبد الواحد الشيبانى المعروف بابن الاثير الجوزى ، متوفى ٦٠٥ هـ ، مطبع الاستقامة ، مصر  
 ٤٦ - كتاب الروح ، از شيخ الاسلام شمس الدين ابو عبد الله محمد بن القيم الجوزى متوفى ٨٥٥ هـ ، طبع حيدرآباد ، دكن  
 ٤٧ - كتاب جامع كرامات اولياء ، از يوسف بن اسماعيل نهائى ، طبع مصر  
 ٤٨ - لوائح الانوار فى طبقات الاخيار للشعرانى ، طبع مصر  
 ٤٩ - مؤلف امام مالك مع شرح ترمذى لخواك از سيوطى مطبع مصطفى محمد ، مصر  
 ٥٠ - مبداء و معاد ، از شيخ احمد بن محمد بن محمد دالغ شافعى متوفى ١٢٣٢ هـ ، مطبع محمدي امرتسر ١٣٢٢ هـ ،

٥١. مدارج النبوة ، از شیخ عبدالحق دهلوی ، مطبع فولکشور ،  
 ٥٢. مشارق الانوار فی فوائد الاعتقاد ، از شیخ حسن العدوی انحرادی ، مطبع الشرق ، مصر  
 ٥٣. معالم التنزیل بغوی بر حاشیه خازن ، طبع مصر ،  
 ٥٤. مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ، اردو ترجمه از حافظ محمد عبدالکریم ،  
 ٥٥. المنتظم الابی الہرج عبدالرحمن ابن الجوزی متوفی ٥٩٨ھ ، طبع حیدرآباد ، دکن .  
 ٥٦. نسیم الزیاض شرح شفاء عیاض ، از شہاب الدین خفاجی متوفی ٦٩٨ھ ، طبع مصر ،  
 ٥٧. نقش حیات ، یعنی خود نوشت موانخ ، حسین احمد مدنی ،  
 ٥٨. فوی شرح مسلم از محی الدین یحیی بن شرف فوی متوفی ٧٢١ھ ، طبع مصر ،  
 ٥٩. وفاء الوفاء باخبار دارالمصطفی از سید نور الدین علی بن جمال الدین البراہمان السودوف بزرگ بھودی  
 متوفی ٨١٠ھ ، طبع مصر ١٣٢٧ھ ،  
 ٦٠. دلائل النبوة ، از ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاسماعیلی متوفی ٤٣٠ھ ، طبع ثانیہ ، حیدرآباد ، ١٣٧٩ھ ، ١٩٦٠ھ  
 امام احمد بن محمد قسطلانی ، مصنف المواہب اللدنیہ متوفی ٩٢٢ھ

# أَسْمَاءُ الْأَعْلَامِ

١

أجری : ٢٨	أبي بن دينار : ١٢٤
آدم : ١٢ + ١٩٤ + ٢٣٦ + ٢٣٩	ابن الأثير : ١٣٨ + ١٣٩ + ١٤٥ + ٢٢٩
آوس : ١٨٥ + ٥٤٩	٢٦٥ + ٢٥١
أوسى ( البركات ) : ١٣١	سید احمد نقاش : ١٨١
ابان بن ابی عیاش : ١٨٢	شيخ احمد : دیکین مجدد الفثنانی
ابراہیم علیہ السلام : ١٥ + ٥٨ + ١٦٥ + ١٤٦ + ١٤٥	انام احمد : ١١ + ٢٠ + ٢١ + ٢٨ + ٢٩ + ٣١ + ٣٠
١٩٣ + ٢٣٥ + ٢٣٩ + ٢٣٠ + ٢٣١	٩٨ + ٩٤ + ٤٣ + ٤٥ + ٨٠ + ٨٦ + ٨٤
٢٣٣ + ٢٣٥ + ٢٣٦ + ٢٥٢ + ٢٥٩	٨٩ + ٩٣ + ٩٥ + ٩٦ + ٩٤ + ١٠٢ + ١١٤
٢٦٦	١١٨ + ١٢٥ + ١٢٦ + ١٢٩ + ١٥٢ + ١٥٣ + ١٦٣
ابراہیم ( رادوی حدیث ) : ٣٩ + ٨١	١٩٣ + ١٦٥ + ١٠٤ + ٢٠ + ٢٣٥ + ٢٣٦ + ٢٥٤
ابراہیم ( محمد کن ) : ٤٤	٢٦٠
ابراہیم بن بشار : ٢٠٨ + ٢٢٢	احمد صلی اللہ علیہ وسلم و محمد : ٢٢ + ٢٣ + ٢٤
ابراہیم بن الحجاج : ٢٣٦	احمد : ٢٢
ابراہیم بن شیبان : ٦٩	احمد بن ابراہیم اسفندی : دیکین اسفندی
ابراہیم بن صالح ( حاکم فلسطین ) : ٣٠	احمد بن ابی الولدی : ٣٠
ابراہیم بن العصر المہلبی : ٤٩	احمد بن حسن ( البرک ) : دیکین یزیدی
ابراہیم بن عبد اللہ : ١٣٩	احمد بن خالد المہلبی : ٢٣٥
ابراہیم بن محمد بن جعفر بن ابی طالب : ١١٠	احمد بن شعیب : ٨٢
ابراہیم شفی : ١٣	ابن صالح : ٢٢٦
الابراہیم بن اسمعیل بن محمد السمل الجندی : ١٩٤ + ٢٠٠	احمد بن عبد الحمید الخارقی : ٢٣٥

احمد بن عبد الرحمن بن بكار المَشَقِي : ۲۳۶

احمد بن سعيد الصفار : ۲۳۶

احمد بن علي الابار : ۱۸۲

احمد بن علي الحرجي : ۲۳۵

احمد بن علي الديار : ۲۳۵

( ابو حامد ) احمد بن علي الحنوي : ۲۳۴

احمد بن عمر : ۱۴۷

احمد بن عمرو بن السرح : ۱۲۹

احمد بن مبارك : ۱۱۱

احمد بن محمد اسلمي : ۷۹

احمد بن محمد بن ابراهيم : ۸۲

احمد بن محمد الطوسي ( الزبير ) : ۶۹

احمد بن محمد بن خليل الصوفي ( ابو سعيد ) : ۲۳۳

احمد بن منصور : ۷۰

احمد بن منصور بن سيار الرازي : ۲۳۴ وعل احمد بن احمد الكوفي

جلد واحد

احمد بن فرادوسي : ۱۲۷

احمد : ۱۸۱

ابو احمد : ( قاضي ) : ۷۹

ابو احمد : ۷۷

ابو احمد الزبيري : ۲۳۷

ادريس عليه السلام : ۱۶۵

ازد ششودج : ۱۵۲

الاذرق ( ابو الجهم ) بن علي : ۲۳۳

اسام ( ابو راشد ) بن علي بن سعيد الرازي : ۲۳۹

اسام بن زيد : ۱۳۰

ابو اسام : ۷

اسباط : ۱۱۰

اسحق بن ابراهيم الطاهري : ۷۵

اسحق بن منصور السلمي : ۱۱۸

ابن اسحق : ۱۰۰ ، ۹۴ ، ۸۷ ، ۹۵ ، ۹۶ ، ۹۷ ، ۹۸

۱۳۷ ، ۱۴۰ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸

ابواسحق : ۹۵

ابواسحق صابي : ۱۸۲

بنی اسد : ۲۲

بنی امراشيل : ۱۴۰ ، ۱۴۱

اسام : ۲۹ ، ۱۳

اسماعيل : ۶۴ ، ۶۰

اسماعيل بن ابي خالصة : ۲۳ ، ۲۴ ، ۱۴۲ ، ۱۴۶

اسماعيل بن ابيد : ۹۶ ، ۹۵

اسماعيل بن رافع : ۲۳۶ ، ۲۳۱

اسماعيل بن طاهر بن يزيد : ۲۳۴

اسماعيل ( ابو الغداء ) بن كثير : ديكين بن كثير

اسماعيل بن محمد الصفار : ۲۳۳ ، ۲۳۷

( ابو القاسم ) اسماعيل بن محمد الصهباني : ۱۶۳

اسماعيل ( ابو علي ) بن احمد بن الحسين البهبقي : ۲۳۳ ، ۲۳۹

اسماعيل : ۵۰ ، ۱۲۴

اشرف علي تافان : ۸۰ ، ۱۴۴ ، ۱۹۰ نیز ديكين « تافان »

ابوالاشعث الصفاني : ۲۳۵

الاشعث الاحمري : ۱۳۸

اصهباني : ۲۴۴ ، ۲۵۵

اصحاب الاضداد : ۱۱۰

اصحاب كوف : ۱۴

الاعرج : ۲۳۸

الاعرجش : ۲۳۷

شيخ اكبر : ديكين بن عربي

ياس عليه السلام : ۴۲ ، ۱۹۶

اسحق بن ابي طلحة : ۹۴ ، اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة : ۱۱۷



- جعفر بن محمد الصادق : ۱۳۰  
جلال الدین سیوطی : دیکھیں سیوطی  
جلال الدین بلقیانی : ۱۶۴  
شیخ جمال الدین : ۱۹۴  
جمال الدین اسفندی : ۱۸۵  
جمال الدین سطری : ۲۲۹ ، ۲۱۴  
(حافظ) جمال الدین مزی : ۲۶۵ ، ۲۵۲  
جمال الدین زمینی ( وزیر الدین ) : ۱۸۵ ، ۱۸۶  
ابن ابی حمزہ : ۱۲۳ ، ۲۱۳ ، ۲۲۸  
جنید : ۶۰۵  
ابن جنید : ۲۲  
ابرجیل : ۴۵  
ابن الجوزی : ۱۱۰ ، ۱۳۰ ، ۱۶۱ ، ۱۸۳  
۱۹۳  
جذیر : ۱۸  
در حضرت چشت : ۱۹۲  
۲۲ ، ۲۶ ، ۲۸  
۲۸ ، ۲۹ ، ۲۲  
۲۸ ، ۲۵ ، ۱۵۹ ، ۱۵۴ ، ۹۸  
حسن : ۱۲۶  
الحسن بن سید : ۲۳۶  
حسن بن سفیان : ۱۱۹  
حسن بن عوف : ۱۵۲ ، ۱۵۳  
شیخ حسن العدوی الخزازی : ۱۸۰  
الحسن بن قتیبة الدمشقی : ۲۳۳ ، ۲۳۹  
ابو الحسن شاذلی : ۱۹۴  
ابو الحسن بن براء : ۷۷  
ابو الحسن کاتب : ۱۸۵  
الحسن بن الحسن : ۲۳۴

## ح

- ابن حاتم : ۵  
ابو حاتم : ۵۱  
ابن ابی حاتم : ۷ ، ۲۲ ، ۲۸ ، ۳۳ ، ۱۰۰ ، ۱۵۳  
حاجب بن احمد : ۲۲۵  
حاجی خلیفه : ۸  
حاتم بن اسلم : ۱۸۱  
الحارث بن مضاض برہمی : ۱۱۰  
حجی الحارث بن خورج : ۳۲  
حاتم بن نعمان : ۷۷ ، ۷۸ ، ۸۹  
حاتم : ۳۲ ، ۷۷ ، ۷۸ ، ۹۶ ، ۹۸ ، ۱۰۰  
۱۰۷ ، ۱۲۳ ، ۱۲۵ ، ۱۳۵ ، ۱۳۵ ، ۱۵۳ ، ۱۶۲  
۱۶۳ ، ۲۴۵ ، ۲۵۵ ، ۲۵۷



۱۲۳ + ۱۲۵ + ۱۲۶ + ۱۲۸ + ۱۲۹  
 ۱۳۰ + ۱۳۱ + ۱۳۲ + ۱۳۳ + ۱۳۴ + ۱۳۵ + ۱۳۸  
 ۱۳۹ + ۱۴۰ + ۱۴۱ + ۱۴۲ + ۱۴۳ + ۱۴۴ + ۱۴۵ + ۱۴۶ + ۱۴۷ + ۱۴۸ + ۱۴۹  
 ۱۵۰ + ۱۵۱ + ۱۵۲ + ۱۵۳ + ۱۵۴ + ۱۵۵ + ۱۵۶ + ۱۵۷ + ۱۵۸ + ۱۵۹ + ۱۶۰ + ۱۶۱ + ۱۶۲ + ۱۶۳ + ۱۶۴ + ۱۶۵ + ۱۶۶ + ۱۶۷ + ۱۶۸ + ۱۶۹ + ۱۷۰

۱۹۵

زوکشی : ۲۱۰ + ۲۲۳

زلبانی : ۱۸۴

زهری : ۹۶ + ۹۷ + ۲۳۴

زهری عرب : ۱۱۸

زهری صادی : ۳۳

زهری ارقم : ۱۱۱

زهری ایکین : ۱۵۰

زهری غازی : ۳۲ + ۳۳

زهری بن الیز : دیکین بن یز

زهری بن الیز بن حجب : ۴۶ + ۴۷ + ۸۵

زهری (بهری) : ۱۲۳ + ۱۳۳ + ۱۳۵

س

سائب بن یزید : ۱۸۰

ساری : ۵۴

ابن ساس : ۷۳

سالم الافطس : ۹۶

السیرق : ۱۲۶

سبکی : ۲۶ + ۲۱ + ۱۵۳ + ۲۲۳

ابن سبکی :

سحنون بن سعید : ۸

سفادی : ۱۴۱ + ۱۴۸

صدی : ۱۱۰ + ۲۳۴ + ۲۳۲

سراج بلقیس : ۱۶۹

دقی : ۷۰

دلیس : ۸۱ + ۱۶۳

ذ

ابن ابی ذئب : ۲۳ + ۲۳۶

الذر : ۱۶۵ + ۲۳۵ + ۲۴۰

الذریب البسلی : ۱۶۹

ص

صاغب : ۱۴۵ + ۲۵۲ + ۲۶۵ + ۲۶۶

الصادق : ۲۹

الصادق جدید الحقیقی : ۲۳۶

صالح بن خراش : ۳۳ + ۳۵

صالح : ۲۴ + ۲۵ + ۹۶

الصادق الزهرانی : ۲۳۳

ابن ابی الصالح : ۲۳۴

ابن حجب : دیکین حافظ بن الیز بن حجب رحمت

دفتر ابراهیم

البرزلی : ۷۲

رکانه : ۱۱۲

البرهم السعی : ۸۰

روبه بنت یحیی : ۲۵

ش

شاذان : ۱۸ + ۲۱ + ۲۲ + ۱۱۸ + ۲۳۴

شاهر بن احمد : ۲۳۳

شهر بن یحیی : ۲۳۵

ابن شهر : ۱۳

ابی الشیر : ۲۱ + ۹۶

شرفانی : ۷۱ + ۱۰۳ + ۱۰۴ + ۱۰۸ + ۱۲۱ + ۱۲۲

بنی سلمه: ۷۹

ابو سلمه بن عبد الرحمن: ۲۳۵، ۲۳۷

ام سلمه: ۱۴۵، ۱۴۱

ام سلمه: ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹

سليمان: ۱۰۲، ۱۱۸

سليمان بن اشعث: ديکين بن اوداد

سليمان بن بلال: ۲۲

سليمان بن قيس: ۷۳، ۲۳۳، ۲۳۵، ۲۴۰

سليمان بن يحيى: ۲۰۸، ۲۲۲، ۲۳۷، ۲۴۲

سهمودي: ۷۳، ۱۸۵، ۱۸۷، ۲۰۸، ۲۲۲، ۲۲۰

سهرودي: ۶

سبيلى: ۷، ۳۷، ۳۸، ۷۹، ۱۰۹، ۱۲۵، ۱۳۱

۱۴۴

سعيد: ۱۸۲

سويد بن سعيد: ۲۳۷

سيوطى: ۵، ۸، ۱۱، ۱۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۵

۳۶، ۳۹، ۵۵، ۵۸، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۹۱

۱۱۱، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۴۸، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۶۳

۱۶۴، ۱۶۵، ۱۸۲، ۱۸۰، ۱۸۷، ۱۸۷، ۱۸۷، ۲۵۵

۲۴۲، ۲۵۷

ش

امام شافعى: ۹۳، ۱۰۳، ۱۹۶

شافعيه: ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۴۶، ۲۵۸

شاه صاحب: ديکين بن سيد افرد شاه

قاضي شرف الدين ياردي: ۲۵۸ زمره ديکين ياردي

شعبه: ۱۳، ۲۲، ۷۵، ۹۵

شعبي: ۱۰۲، ۱۰۳

شقيب: ۱۱۲، ۱۷۱، ۲۳۷، ۲۴۸، ۲۶۱

سراق بن مالك: ۱۱۳

سعد: ۳۳

سعد بن خادج: ۲۳

ابن سعد: ۴۰، ۷۵، ۱۰۱، ۱۰۷، ۱۲۱، ۱۲۷، ۱۲۷

۱۲۰، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۱، ۱۴۷، ۲۴۵

ابو السعد: ۱۹۴، ۱۹۵

سعيد القبري: ۲۳۶

سعيد بن جبتر: ۸۲، ۹۶

سعيد بن عبد العزيز: ۲۴۵، ۲۵۷

سعيد بن السيب: ۳۳، ۸۴، ۱۰۲، ۱۵۵، ۱۶۰

۱۶۱، ۲۱۲، ۲۲۷، ۲۳۳، ۲۳۵

۲۳۷، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۳، ۲۴۵

۲۵۷، ۲۵۹

سعيد بن ابي بلال: ۱۵۰

سعيد بن يسار: ۲۳

ابن سعيد: ۲۵۷

ابو سعيد الاشج: ۷

ابو سعيد الخدري: ۲۷، ۲۹، ۶۸، ۹۵، ۱۱۳، ۱۲۱

۱۲۳، ۱۲۴

ابو سعيد الخزاز: ۶۹

سفيان: ۲۷

سفيان بن عيينه: ۱۴۳

سفيان ثوري: ۹۶، ۱۴۴، ۲۳۹، ۲۴۵، ۲۵۶

سفيان بن عبد الله بن اسباب: ۲۳۷

سوم بن مكرم: ۱۴۴

سلطان: ۲۱

سلطان فارس: ۸۴، ۸۶، ۱۲۰

سمر بن شبيب: ۷۹

ابن ابي صدر: ۱۱۰، ۲۳۵

صواب : وکیب شمس الدین صواب لعلی

## ض

ضفاک : ۱۸ ، ۲۲ ، ۴۲ ، ۶۶

## ط

طافس : ۲۹

طرافی : ۲۸ ، ۲۹ ، ۵۰ ، ۶۸ ، ۷۹ ، ۸۹

۱۰۰ ، ۱۰۲ ، ۱۰۳ ، ۱۲۵ ، ۱۲۵ ، ۱۳۵

۱۵۲ ، ۱۵۲ ، ۱۶۲ ، ۲۳۵ ، ۲۵۴

طری : ۴ ، ۳۳ ، ۱۴۲

طریف بن بکل : ۳۰

طلحه : ۸۸

طلحه بن خراش : ۹۶

طلحه بن عبداللہ : ۱۰۰

طلحه بن عبداللہ : ۷۷ ، ۱۰۹

ابو طلحه : ۵۰

## ع

عائشہ (ام المؤمنین) : ۲۹ ، ۳۵ ، ۳۸ ، ۳۹ ، ۴۲

۴۲ ، ۴۷ ، ۴۸ ، ۴۹ ، ۵۰

۵۹ ، ۵۷ ، ۵۹ ، ۶۰ ، ۶۱

۶۲ ، ۶۳ ، ۶۳ ، ۶۴ ، ۶۵ ، ۶۷

۷۳ ، ۷۴ ، ۷۶ ، ۸۰ ، ۸۱

۱۲۳ ، ۱۲۵ ، ۱۲۶ ، ۱۲۷ ، ۱۲۹

۱۳۱ ، ۱۳۱ ، ۱۵۵ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸

۱۵۹ ، ۱۸۱ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۸

۲۲۲ ، ۲۳۶

عائشہ بنت طلحہ : ۱۰۹

شقران : ۱۳۰

ابن شماس : ۵۲

شمس الدین صواب لعلی : ۱۸۷ ، ۱۸۷

شہاب الدین محمود آلوی : ۵۷ ، ۵۷ ، ۵۹ ، نیز وکیب آلوی

شہاب الدین ابن جبر الکی البیسی : وکیب ابن جبر الکی

شہاب الدین خفاجی : وکیب خفاجی

شہرستانی : ۲۱۰ ، ۲۲۳

قاضی شکرانی : ۳۲ ، ۳۳ ، ۵۳ ، ۹۲ ، ۱۲۶

شعبہ : ۳۵

بنی شعبہ : ۶۹

ابو شعیب : ۵۱ ، ابو شعیب بن خیاز : ۱۷۲ ، ۲۶۳

ابو شعیب : ۲۵۰

شیخین : ۲۷ ، ۳۶ ، ۴۷ ، ۹۶ ، ۱۱۹ ، ۱۲۳ ، ۱۲۵

شیدہ : ۱۰۳

## ص

صافی : وکیب بلال بن عن

صابونی : ۷۲

صالح بن حیان : ۷

صالح مری : ۸۱

ابو صالح : ۲۳۷

ابو صالح بن ابی طاهر العتیری : ۳۲

ابو صخر : ۲۳۷ ، ۲۳۷ ، ۲۶۰

صدقہ بن سلیمان جعفری : ۸۱

صدیق اکبر : وکیب ابن ابی صرید

صعب بن عثمان : ۸۳

صدیقہ بنت شیبہ : ۱۳

صلاح الدین : ۲۱۴ ، ۲۲۹

امام صفائی : ۸ ، ۲۷ ، ۸۱ ، ۱۱۵ ، ۱۲۹

- عاصم قسطنطين : ٤٨  
عاصم بن عمر : ٨٤  
ابو العاصية : ١٣٨ ، ١٣٤  
عاصم بن جبر : ١٣  
عاصم بن العليل جعفرى : ٩٥ ، ٩٣  
عجاذ بن عباد : ٣٠  
عجادة بن نسي : ١٥٠  
الوجادة : ٩٩  
عباس (عظم النبي) : ١٨٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٥  
ابن عباس : ٣ ، ٥ ، ٤ ، ١٨ ، ٢٣ ، ٢٨ ، ٣٨  
٢٢ ، ٥٩ ، ٩٨ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٨٢ ، ٨٤  
٩٦ ، ٩٧ ، ٩٤ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٥٢  
١٦٥ ، ١٦٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٥٢  
عباس بن عبد الله ترقى : ٢٣٤  
ابو العباس بنى : ٨٢  
ابو العباس قسطنطين : ١٩٣  
ابو العباس مرسى : ١٩٣ ، ١٩٥  
ابو العباس مرسى : ١٦٩  
عبد الله بن عبد الله بن ابي فودة : ١٠٤  
ابن عبد البر : ٣٢ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٨ ، ٤١ ، ٨٩ ، ٨٤  
٨٩ ، ٩١ ، ١٠٣ ، ١٢٢ ، ٢٠٨ ، ٢٢٢  
عبد الحق : ٤١  
عبد الحق الشيبلى : ٢٠٨ ، ٢٢٢  
شرح عبد الحق (دبرى) : ٥٩ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ١٨٥ ، ١٩٣  
٢٠٣ ، ٢١٤  
عبد الحكم بن عيسى : ٣٣  
ابو الفلاح عبد الحق بن النجاد  
عبد الرحمن بن البربر : ٥٩ ، ٦٢ ، ١٦٣  
ابو محمد عبد الرحمن بن ابي حاتم : ديكين ابن ابي حاتم
- عبد الرحمن بن ابي الزناد : ١٣٩  
عبد الرحمن بن سليمان : ٩٤  
(ابو القاسم) عبد الرحمن بن سبل : ديكين سبل  
عبد الرحمن بن مصعب : ٩٩ ، ١٣٩  
(ابو القاسم) عبد الرحمن بن عبيد الله الخزرجي : ٢٣٤  
عبد الرحمن بن كعب بن مالك : ٩٣ ، ٩٤  
عبد الرحمن بن ابي سبل : ٢٦  
عبد الرحمن بن لاشم : ١٦٤  
عبد الرحمن بن زياد بن جابر : ٢٣ ، ٢٣٥  
(ابو سلم) عبد الرحمن بن نفيس : ٢٣  
ابو عبد الرحمن : ٢٣٤ ، ديكين محمد بن مروان السدي  
ابو عبد الرحمن سلى : ٦٩  
ابو عبد الرحمن المشرقي : ٢٣٤ ، ٢٣٤ ، ٢٦٠  
(شاه) عبد الرحيم : ١٨٨  
(زين الاسلام البصرى) عبد الرحيم بن عبد الله كرم خنزرى : ٢٣٣ ، ٢٣٩  
عبد الرزاق حيسى : ١٨٢  
عبد الصمد : ٩٥  
عبد العزيز : ٢٣٥ ، ٢٣٠  
(شاه) عبد العزيز : ٣٩  
عبد العزيز بن ابي سلمة الاخشون : ديكين ابن ابي سلمة  
(شاه) عبد القادر : ٣٩  
سيد عبد القادر سقونى : ٣١ ، ١٨٢ ، ١٩٥ ، ١٩٦  
د. ابراهيم بن عبد القادر بن طاهر البغدادي : ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٣٩  
(شيخ ابو الفضل) عبد القادر بن حسين بن علي شاذلى : ١٩٣  
عبد الكافي سبكي : ١٤٨  
(ابو القاسم) عبد الله بن محمد بن محمد بن قنبرى : ٨ ، ٦٩ ، ٤٠  
عبد الله بن عباس : ديكين ابن عباس  
عبد الله بن ابي جبر : ١٩٥  
(ابو بكر) عبد الله بن ابي الدنيا : ديكين ابن ابي الدنيا

- عبدالله بن امام احمد : ۱۳۲ ، ۸۶  
عبدالله بن اديس : ۲۳  
(عفيف الدين) عبدالله بن اسدياضى : ديكيس ياضى  
عبدالله بن ائيس (صحافي) : ۱۲۶ ، ۸۰  
عبدالله بن بريغ : ۷۹  
عبدالله بن ثامر : ۱۰۸ ، ۱۰۹  
عبدالله بن جبير : ۱۳۶ ، ۹۹  
عبدالله بن جعفر : ۹۶  
عبدالله بن حسين حراني : ۸۲  
عبدالله بن حنظل : ۱۵۵  
عبدالله بن رداود : ۳۰ ، ۳۳  
عبدالله بن زبير : ۱۲۰ ، ۱۱۹  
عبدالله بن سلام : ۸۳  
عبدالله بن سلمه : ۸۰  
عبدالله بن سيدان : ۵۰  
عبدالله بن عبد الرحمن : ۲۳۲ ، ۲۳۸  
(ابو احمد) عبدالله بن سبي الحافظ : ۲۲۲  
عبدالله بن مكي بن حرام : ۱۰۸ ، ۱۰۹ ، ۸۸ ، ۸۰ ، ۷۵ ، ۱۰۸ ، ۱۰۹  
عبدالله بن الفضل الهاشمي : ۲۳۵  
عبدالله بن مبارك : ۱۶۰ ، ۱۰۲ ، ۸۱ ، ۳۹  
عبدالله بن محمد بن مسعود : ۷۷  
عبدالله بن مزي : ۲۷  
عبدالله بن مسعود : ديكيس ابن مسعود  
عبدالله بن مطيع : ۱۵۵  
عبدالله بن نافع : ۲۲۶  
عبدالله بن وهب : ۱۵۰  
(امام) عبدالله بن ياضى : ديكيس ياضى  
(ابو محمد) عبدالله بن يحيى بن عبد الجبار العسكري : ۲۳۷
- عبدالله بن الحافظ : ۲۳۷ ، ۲۳۶ ، ۲۳۵  
ابو عبدالله بن زاذان : ديكيس زاذان  
ابو عبدالله بن الصغار : ۲۳۷  
ابو عبدالله بن القريشي : ۱۹۳  
ام عبدالله بنت ابي باشم : ۳۳  
عبد المجيد بن ابادي : ۱۳۷  
عبد المسيح بن عزي : ۱۳۱  
عبد المجيد بن رداود : ۱۳۳  
(ابو المعالي) عبد الملك بن عبد الله بن جزي : ديكيس امام الحرمين  
عبد الوهاب بن عزي : ۱۹۵  
عبد بن عمر : ۱۰۱  
عبد بن مزي : ۵۱  
عبيد : ۹۷  
عبيد : ۱۸۸  
عبدالله بن ابي حيدر البهلي : ۲۳۳  
عبيد بن ابي حيدر : ۳۵  
عبيد بن محمد بن عبد الله بن عمرو  
حضرت عثمان : ۳۲ ، ۳۳ ، ۳۴ ، ۳۵ ، ۱۲۷ ، ۲۱۲ ، ۲۳۷  
عثمان بن دينار : ۲۳۶  
عثمان بن محمد بن عثمان : ۲۱  
عثمان بن محمد بن ابي شيخان : ۱۵۵  
ابو عثمان بن هدي : ۷۳  
عجلي : ۲۲ ، ۷۵  
عدي بن ثابت : ۲۱ ، ۱۸  
عدي بن زيد : ۱۸  
عدي بن مسافر : ۱۸۲  
ابن عدي : ۲۱ ، ۲۸ ، ۲۸ ، ۲۸ ، ۲۳۳  
ابن عزي : ۱۶۱ ، ۱۶۹ ، ۲۰۲  
ابن العربي : ۱۶۹ ، ۱۷۰



فایکائی : ۱۴۲ + ۱۴۸

ابوالفتح : ۱۸۴

غفر المدد : ۱۸۳

ابن ابی فیکک : ۲۳

فردوس بن عمر : ۱۳۱

فضل بن عباس : ۱۳۰ + ۱۳۳

فضیل الانصاری : ۹۴

فضیل بن سلیمان الشیرازی : ۴۹

قیدوز ابوالوژده : ۱۰۸

## ق

قاسم بن عبدالرحمن : ۳۲

(ابو محمد) القاسم بن عبدالله : ۱۳۸ + ۱۳۹

ابن القاسم : ۳۴

ابو القاسم صلی الله علیه وسلم : ۱۱۱

ابو القاسم بصری : ۴۱ + ۵۶

قناد : ۳۸ + ۳۴ + ۳۸ + ۳۹ + ۴۰ + ۴۱ + ۴۲

۹۶ + ۱۰۰ + ۱۳۵

ابو قتاده : ۲۹ + ۸۰ + ۸۱

ابن قتیبہ : ۱۰۹

قثم : ۱۳۰

قرطبی : ۳۱ + ۱۵۶ + ۱۵۷ + ۲۳۶ + ۲۵۸

قسططین بن عبدالله الرومی : ۲۳۲

قشیری : در کتب عبدالمکریم بن ہارون قشیری

قعبنی : ۳۲

ابو قتلابہ : ۱۱۹

قوزلی : در کتب ملاؤ الدین قوزلی

قیس : ۸۴

قیس بن قاسم : ۳۰

ابن زکریا الجونی : ۱۳۰

عروین الجونی : ۹۹ + ۱۰۸ + ۱۰۹ + ۱۳۶

عروین الحداد (راوی حدیث) : ۱۵۰

عروین الحداد بن صفوان جری : ۱۱۰

عروین دینار : ۲۶ + ۹۸

عروین سواد المعمری : ۱۵۰

عروین العاصم : ۵۲

عروین یونس : ۹۳

عمر بن حبيب :

عمر بن حالی : ۳۳

عمر بن سید : ۱۲۹

ابو عرواض اسقرانی : ۱۱ + ۲۲

عوف بن مالک : ۸۳

عونی : ۳

دقاس بن عیاض : ۱۳۲ + ۱۵۳ + ۱۶۵ + ۱۶۶

حضرت عیسیٰ علیہ السلام : ۱۵ + ۴۱ + ۱۳۸ + ۱۶۳ + ۱۶۵

۱۴۵ + ۱۶۶ + ۲۳۵ + ۲۴۰ + ۲۴۵

۲۵۲ + ۲۶۶

عیسیٰ بن عبدالله انصاری : ۹۶

عیسیٰ بن عبدالله البیاضی : ۲۳۴

عیسیٰ بن محمد الطهانی :

عیسیٰ بن سید : ۱۸

عیسیٰ بن یونس : ۲۳۵

ابن عیسیٰ : ۱۲

## غ

غزالی : ۱۹۳

## ف

فاطمة البربر : ۱۲۲ + ۱۹۳ + ۲۵۰ + ۲۶۳

مالک بن دینار : ۲۲۶

مالک بن حصص : ۲۲۵ ، ۲۳۰ ، ۱۹۵

مالکون (خلیفه) : ۷۵

ابن الیادک : دیکھیں عبداللہ بن الیادک

شبنی : ۹۸

جبار : ۱۸ ، ۲۰ ، ۲۱ ، ۹۸ ، ۸۷ ، ۹۳ ، ۲۳۷

۲۲۱

محمد الف ثانی : ۳۱ ، ۳۲ ، ۹۹ ، ۱۰۲ ، ۱۹۶

۱۹۷

محمد الدین شیرازی : ۲۱۵ ، ۲۳۰

محمد الدین فروغ آبادی : ۲۱۴ ، ۲۲۹

قیس بن قیس : ۱۷۳ ، ۲۵۰ ، ۲۶۳

ابن قیس : ۳ ، ۷ ، ۸ ، ۹ ، ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۵ ، ۱۷

۲۱ ، ۲۵ ، ۲۶ ، ۳۱ ، ۳۲ ، ۹۸ ، ۷۱ ، ۷۲

۷۹ ، ۸۱ ، ۸۲ ، ۸۳ ، ۸۵ ، ۸۶ ، ۸۷ ، ۹۰

۱۱۳ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸

ک

ابن کثیر : ۲۲ ، ۳۴ ، ۳۷ ، ۳۸ ، ۳۹ ، ۴۰ ، ۴۱

۵۰ ، ۵۱ ، ۵۳ ، ۹۳ ، ۹۴ ، ۹۷ ، ۱۰۸

۱۱۰ ، ۱۱۷ ، ۱۱۸ ، ۱۲۵ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۳۷

۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۸۳



۱۲۶ ، ۱۳۲ ، ۱۳۸ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۶۶ ،  
۱۸۲ ، ۲۳۵ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰ ، ۲۴۲ ، ۲۴۳ ،  
۲۴۵

(ابو العین) مسلم بن الحجاج النیشابوری : دیکھیں "مسلم"

مصعب بن عمیر : ۱۰۱ ، ۱۶۸

مطرف : ۸۲

معاذ بن معاذ : ۷۵

معانی بن سلیمان : ۲۳

معوذہ : ۹۹ ، ۱۰۱ ، ۱۰۴ ، ۱۰۹ ، ۱۳۵ ، ۱۳۹ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸

۱۵۹

معوذ بن یحییٰ : ۸۰

ام سعد : ۱۱۲

ابن عیینہ : دیکھیں "یحییٰ بن عیینہ"

ابو معروف : ۱۰۲

نہد مصوم شاہ : ۲۶۸

نغیرہ بن خلف : ۳۵

نغیرہ بن مقسم الغسانی : ۱۲

نکول الشامی : ۲۳۶

ابو لہان انصاری : ۹۴ ، ۹۵

ابو اللیث : ۲۳۳

ابن مندہ : ۳ ، ۱۸ ، ۲۰ ، ۲۳ ، ۶۸ ، ۷۹ ، ۷۷ ، ۷۸

۸۲ ، ۸۸ ، ۱۰۰ ، ۱۰۲ ، ۱۳۵

ابن منذر : ۹۸ ، ۲۵۱ ، ۲۶۵

الحافظ المندری : ۲۰۸ ، ۲۲۲

استاذ منصور بغدادی : ۲۰۹ ، ۲۲۳

منصور بن صفیر : ۱۳

منصور بن عبد اللہ : ۶۹

ابن منصور : ۱۹۳

ابن النکدر : دیکھیں "محمد بن النکدر"

نہال بن عمرو : ۱۳ ، ۱۴ ، ۱۸ ، ۲۱ ، ۲۲

ابن نضر : ۲۷ ، ۱۱۳ ، ۱۲۷

ابن نضر : ۱۳۲

ربیعہ بن الراسب : ۱۹۵

مؤدب بن علی : ۲۵

مروان بن الحارث : ۱۵ ، ۳۱ ، ۵۸ ، ۱۱۲ ، ۱۲۶ ،

۱۳۱ ، ۱۳۷ ، ۱۵۱ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ،

۱۵۹ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸ ، ۱۶۰ ، ۱۶۵ ،

۱۶۶ ، ۱۶۳ ، ۱۶۵ ، ۱۶۶ ، ۲۰۸ ،

۲۱۰ ، ۲۱۱ ، ۲۱۲ ، ۲۱۳ ، ۲۱۵ ،

۲۱۶ ، ۲۱۷ ، ۲۲۳ ، ۲۲۵ ، ۲۲۶ ،

۲۲۸ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۳۲ ، ۲۳۳ ،

۲۳۵ ، ۲۳۷ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰ ، ۲۴۲ ،

۲۴۳ ، ۲۴۵ ، ۲۴۶ ، ۲۵۲ ، ۲۵۳ ،

۲۵۸ ، ۲۵۹ ، ۲۶۳ ، ۲۶۶

نوی بن ابی ایمن بن کثیر : ۹۶

نوی بن عیینہ : ۸۲

نوی بن الحسن : ۳۲

ابو نوح : ۲۹ ، ۱۱۰ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹

میسو (ام الرزین) : ۱۳۳

ن

نابت بن سہیل : ۱۱۰

نقاشی ناصر الدین ابو سعید عبداللہ بن عمر البغدادی : دیکھیں "بغدادی"

ناتوقی : ۱۹۲

ابن النجار : ۶۹ ، ۱۵۵ ، ۱۶۱ ، ۱۶۳ ، ۱۸۷ ، ۲۰۸ ،

۲۲۲

ابو النجم المقرئ البرقی : ۷۰

ابن ابی نجیح : ۲۷ ، ۶۸

نسائی : ۱۱ + ۷۷ + ۱۰۱ + ۱۱۱ + ۱۲۳ + ۱۳۹ + ۱۵۲  
 ۱۹۲ + ۲۰۷ + ۲۲۱

و

قصی : ۳۶

ابو نصر بن صید : ۱۶۱

ابو نصر بن قتاده : ۲۴

ابو نصر بن شمیم بن قاسم

نعمان بن بشیر : ۳۳ + ۳۴

ابو نعیم : ۲۳ + ۲۶ + ۲۹ + ۳۳ + ۳۵ + ۷۵ + ۷۶

۱۱۱ + ۱۱۳ + ۱۵۲ + ۱۵۳ + ۱۵۴ + ۲۳۷ + ۲۴۳

۲۵۵ + ۲۵۵ + ۲۵۵

نورالدین زنگی : ۱۸۵ + ۱۸۶ + ۱۸۷ + ۲۱۳ + ۲۱۴ + ۲۲۸

۲۲۹

نوری : ۵ + ۵۲ + ۱۳۱ + ۱۶۶

ی

۸

ابو یونس بن سلیمان : ۹۶

ابو نصر بن شمیم بن قاسم : ۱۸ + ۲۰ + ۱۱۸

ام یونس : ۱۰۲

ابو یونس بن قاسم : ۳۸

ابو یونس بن قاسم : ۲۱ + ۲۳ + ۲۹ + ۳۹ + ۵۱ + ۷۱ + ۷۲

۷۸ + ۸۰ + ۸۶ + ۱۰۰ + ۱۰۱ + ۱۰۲ + ۱۱۳

۱۱۷ + ۱۲۲ + ۱۲۳ + ۱۳۵ + ۱۶۳ + ۱۶۴ + ۱۶۵

۲۰۷ + ۲۰۸ + ۲۲۱ + ۲۲۲ + ۲۳۵ + ۲۳۶ + ۲۳۷

۲۳۸ + ۲۴۰ + ۲۴۱ + ۲۴۲ + ۲۴۳ + ۲۴۴ + ۲۴۵ + ۲۴۷

۲۵۵ + ۲۵۶ + ۲۶۰

ابو یونس بن حماد : ۳۳

ابو یونس بن حماد : ۱۰۸

ابو یونس بن حماد : ۱۰۸ + ۱۱۰ + ۱۲۹ + ۱۳۷ + ۱۴۸ + ۱۴۹

ابو یونس بن حماد : ۵۳ + ۵۹ + ۶۰ + ۶۳

وادی : ۸۱

وادی : ۱۲۵

وکیل بن الجراح : ۱۳۲ + ۱۳۳ + ۱۳۵ + ۱۳۶

ولید بن عبداللہ : ۱۰۸

ولید بن سلم : ۲۳۶ + ۲۳۷

ابو الولید : ۹۵

شاه ولی اللہ : ۱۸۸

دوب بن جریر : ۲۲

ابو دحب : ۴۴ + ۹۹ + ۱۲۹

دوب : ۱۱۹

یاضی : ۱۹۳ + ۲۱۳ + ۲۲۹ + ۲۳۷ + ۲۵۹

یا قریب : ۱۶۹

یحییٰ بن ابی بکر : ۲۲۲ + ۲۲۹

یحییٰ بن ابی ذر : ۱۳

یحییٰ بن سید : ۳۲

یحییٰ بن عبدالرحمن بن ابی یسید : ۷۹

سید (نورالدین) یحییٰ : ۱۹۳

یحییٰ بن یحییٰ : ۲۱ + ۲۲

یحییٰ بن منصور القاسمی : ۳۲

ابو یحییٰ : ۲۳۷

یزید بن ابی کیم : ۲۳۳

یزید بن سنان : ۲۳۶

یزید بن علف یحییٰ : ۳۰

یزید بن عبدالرحمن الصالح البلی : ۳۳

يزيد بن عبد الله بن قيس : ٢٣٤ ، ٢٣٤ ، ٢٩٠

يزيد بن أبي الكوكب : ١٥٣

يزيد بن مولى : ١٥٥

يزيد بن نعان بن بشر : ٢٢

يزيد بن وردان : ٢٣٣ ، ٤٢

يعقوب بن سفيان : ٣٣

(زين الدين) يعقوب بن زهير : ١٨٨

يعقوب : ٩٤ ، ٩٥

مولا يعقوب : ١٩٢

ابو يعقوب كزى : ٦٠ ، ٩٩

الزعلاني : ١٣٥ ، ١٣٨ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٢٠

٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣

ابو السقمان : ٢١

ابو سليمان : ٢٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٢٢

يوسف بن عبد السلام : ١٣٠

يوسف : ٤٥

يوسف بن بكر : ٥٠

يوسف بن عطية : ٢٢٢ ، ٢٢٣

(ابو احمد) يوسف الخفائي : ٤٩

(ابو الجراح) يوسف (محدث زوى) : ٤٤

يونس بن عبد السلام : ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢١٤ ، ٢٢١ ، ٢٢٢

يونس : ٩٦ ، ١٣٤

يونس بن محمد المروبي : ٢٢٥

# أَسْمَاءُ الْكُتُبِ

## ب

بحر الكلام : ۱۰۲ ، ۱۰۳  
 البدء : ۱۹۳  
 البداية النبأ : ۲۲ ، ۳۳ ، ۴۵ ، ۵۲ ، ۸۲ ، ۸۳ ، ۱۰۴  
 ۱۰۵ ، ۱۰۸ ، ۱۱۴ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۲۵ ، ۱۲۸  
 ۱۲۰ ، ۱۲۱ ، ۱۲۶ ، ۱۳۶ ، ۱۳۸ ، ۱۴۱ ، ۱۵۰  
 ۱۶۰ ، ۱۶۲ ، ۱۶۸ ، ۱۸۳

البدع والمناقب : ۱۰۵ ، ۱۶۴  
 البرهان في علوم القرآن : ۱۰۴  
 البعث ( لابن أبي داود ) : ۲۹  
 بجزيرة الاسرار : ۱۹۵  
 بجزيرة النور وديانتها بعرفه لها واطلها : ۲۱۳ ، ۲۲۸  
 بيان القرآن : ۱۴۶

## ت

تاريخ ( بنادي ) : ۳۴ ، ۸۰ ، ۱۶۳ ، ۲۴۳ ، ۲۵۵  
 تاريخ بغداد ( لزين الدين العراقي ) : ۱۸۵  
 تاريخ ابن الجوزي : ۱۱۰  
 تاريخ خطيب ( : ۸۱  
 تاريخ دمشق : ۸  
 تاريخ معالي : ۱۸۳  
 تاريخ كبير : ۳۳  
 تحفة الاقاربي : ۱۲۱ ، ۱۲۶ ، ۱۳۲  
 تحفة الطالب السهام في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم : ۱۹۴

## ا

أحييت : ۱۹۲  
 إبان ( طوفاي ) : ۸۱  
 ابريز : ۱۱۱  
 اجتماع الجيوش : ۱۳۰  
 اجزء اربعين : ۱۹۲  
 الاحكام الصوري : ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۲۲  
 الاحكام الكبرى : ۲۰۹  
 احكام القبر : ۱۳۸  
 احكام القرآن : ۴۴ ، ۴۵ ، ۱۰۳  
 احكام الكبير : ۵۲  
 اخبار المرنه : ۲۴۵  
 الرعين فايز : ۷۲  
 اشعة النقا : ۱۹۴ ، ۲۱۴

أصحاب : ۳۳ ، ۴۴ ، ۸۳ ، ۸۹ ، ۱۰۸ ، ۱۱۲ ، ۱۶۹  
 اعداد السنادي : ۸۰ ، ۱۴۶ ، ۱۴۷  
 انباء الاذكياء : ۱۳۳ ، ۱۳۵ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۴۹ ، ۱۵۵  
 ۱۶۳ ، ۱۶۴ ، ۱۶۵ ، ۱۶۶ ، ۱۶۹ ، ۲۵۳

انجيل : ۳  
 انقاس العارفين : ۱۸۸  
 انوار التنزيل واسرار السنادي : ديكبني تفسير بنادي  
 الاصل : ۶۸ ، ۷۹ ، ۱۰۴  
 احوال القبر : ۷۶  
 ايضاخ : ۵

## ج

الجوامع (للشاذلي) : ٢٣٣ ، ٢٣٩ ، ٢٣٨ ، ٢٥٦

الجوامع الصغير : ١٣٨

جنب الطوب : ١٥٥ ، ١٦١ ، ١٨٥ ، ٢٠٣

جنگ ( روزنامه ) : ٢٩٨

الحجاب الفرس للافقه عبدالحس : ١٨٥ ، ١٨١

## ح

حاشيه ( لابن خلدون ) : ١١٣

الحادي في القضاة : ١٩٥

الحلي : ٢٩ ، ١١١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٨ ، ٢٥٣

الحكم : ١٦٩

حورا القيام ونداء ذوى الهمام في روضة خير الامم

في اليقظ : كافي السام : ١٩٣

حياة الانبياء (بهيقي) : ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٥١ ، ١٦٣

١٤٦ ، ٢٣٣ ، ٢٣٨ ، ٢٥٣

٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٦٤

حيات الحيات : ٢٦ ، ٢٤ ، ٣٢ ، ٣٤ ، ٥١ ، ٥٦

٤١

## خ

خويزة معارف : ٣١ ، ٩٠ ، ١١١

الخصائص الكبرى : ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٦٣

٢٥٥ ، ٢٥٤

## د

درشين : ١٨٨

ندوة ( قرطبي ) : ٢٢٦ ، ٢٥٨

نرجان السنة : ١٢٠ ، ١٤٥ ، ١٩٠ ، ١٩٥

نزهة ترحيب : ٢٢٤ ، ٢٥٥

نردى : ٢٣ ، ٥٩ ، ٧٢ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٨١ ، ١٠٤ ، ١١١

١١٤ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٢ ، ٢٥٢ ، ٢٦٢

التعرف : ١٩٤

تفسير بستانى : ٢٢

تفسير ( جندب ) : ١٨

تفسير البصائر : ١٠٣

تفسير روضة المعاني : ١٥٤ ، ١٣٦

تفسير ابن كثير : ٢٤ ، ٣٨ ، ٣٠ ، ٥٠ ، ٩٣ ، ١٠٨

١١٠ ، ١٩١

تفسير مدارك : ٣٦

تفسير معبري : ٩ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١١٥

١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٥١ ، ١٩٠

تفسير ابن المنذر : ٢٥١ ، ٢٦٥

تكميل : ٢٠٩

تنبيه القبي في روضة البنى : ١٩٣

التوريس في اسعاد التوريس : ١٦٩

تويز الملك في روضة النبي والملك : ١٨٢

تويز الحواك : ١٠٨ ، ١٣٢

تهذيب ( لابن جرير ) : ٣٠

تهذيب الامم : ٤٩

تهذيب التهذيب : ١٣ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٢ ، ٢٣

٢٣ ، ٤٥ ، ٨٣ ، ١٠٤ ، ١١٢ ، ١٣٢

١٣٣ ، ١٨٢

وثيق عزى الامم : ٢٠٨ ، ٢٢٢

قدرات : ٣

در مشور : ١٦٥

الدر المنثور في فضائل القرآن العظيم : ٢٥٩

الدلائل : ٣٥ ، ٩٦ ، ١٠٦ ، ١٠٤ ، ١٢٩ ، ١٣٥ ، ١٣٦

دلائل النبوة (بالبسحق) : ٢٣٥ ، ٢٥٤

دلائل النبوة (للابن نعيم) : ٢٣٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤

✓

رساله (في تفسيره از ملا علي قاري) : ٥٣

رساله تفسيريه : ٩٩ ، ٤٠

روح البالي : ١٣٦ ، ١٨٥ ، ٢١٦

الروض الاوفى : ١٤ ، ٣٢ ، ٣٢ ، ١١٠ ، ١٢٥ ، ١٣١ ، ١٣٣

روض الرايين في حكايات الصالحين : ٢٥٩

الرياض المنعزلة في فضائل العشرة : ١٢٦ ، ١٨٤

نما

زاد المعاد : ١٥٤ ، ١٥٩

نزهة المتاسك : ١٩٢

الزهد (للإمام أحمد) : ٢٩ ، ٤٥

س

سبل السلام : ٥١٠٨ ، ٤٢ ، ٨١ ، ١١٥ ، ١٢٩

سبل الزهراء : ٤٥

سفن الازود : ٢١ ، ١٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٩٠

سيره انسان الصبور : ٦٦

ش

شرح اسام حسنى : ٥٨

شرح بكارى : ٩٠ ، ٩٣

شرب ترمذى : ٤٥

شرح عرف : ٢٠٠

شرح شفاء عياض : دكيس نعيم الدين

شرح السنة : ٢٩

شرح الصدور : ٥ ، ٤ ، ٨ ، ٩ ، ١٨ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٤

٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١

٩٩ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١

٨١ ، ٨٥ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧

١٠٤ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٥ ، ١١٥ ، ١١٥ ، ١١٥

٢٥٥

شرح مشكاة : (از ملا علي قاري) : ٥٩

شرح منكره : (قاري از عبدالحق) : ٥٩ ، ٤٣ ، ١٩٣

شرح مدارج : ٥٩ ، ٦٣

الشريعة (للآبى) : ٢٨ ، ٢٩

شعب الايمان : ٣١ ، ٤٤ ، ٨١ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ٢٣٣

٢٣٤ ، ٢٥٥ ، ٢٩٠

شفاء عياض : ١٤٨

شفاء الاسقام : ٢١ ، ٢٢٣

ص

صالح : ٢٥٢ ، ٢٦٥

صالح سنة : ٢٦٥

صحيح بخارى : ٢٤ ، ٥٦ ، ٢٣٨

صحيح ابى حاتم : ٥١

صحيح ابى طاهر اصفهاني : ٢٢

صحيح ابن ماجه : ٨١

صحيح مسلم : ٢٤ ، ٥٢ ، ٨١

صحيحين : ٣٢ ، ٣٣ ، ٩٥

الصلوات والبشر : ١٤٨

ط

طبقات الكبرى :



مبداء اليعلى : ٢٣٢ + ٢٥٣  
 شلق الخوار : ٢٠ + ١٢٣ + ١٣١ + ١٥٩ + ١٩١ + ١٩٦  
 ١٩٤ + ١٨٠ + ١٨٢ + ١٩٣

مشكوة : ١٢٠ + ٤٣ + ٥٦

مصنف ابن أبي شيبة : ٤٥

معاني ( لابن عبيد ) : ١٠٩

المعلم الكبير : ٨٣

مغازي ( لابن اسحق ) : ٥٠ + ٦٣

مكتوبات ( مجدد ) : ١٩٦

من عايش بعد الموت : ٣٣ + ٣٥ + ١٠٦

المنظوم : ١٨٣

النقد من الضلال : ١٩٣

مرآة العوائد : ١٣٦

المراتب العشرية : ٩٠ + ٩٣ + ٩٣ + ١٩٣ + ١٩٥

مربيع الفرقان : ٣٩

(٥)

نسيم الرياض : ١٣٢ + ١٤٨ + ١٨٠ + ١٨٢

النصر في تكملة دار البصرة : ١٣١

نصيحة اهل الابواب في منفع استخدام النصارى : ١٨٥

نقحات الناس : ٢٥٩

نهاية : ١٤٥ + ٢٥١ + ٢٦٥

نواد الاموال : ٨٠

٨

جريدة الشيعه : ١٩٢

٩

وقاد الخوار : ٤٣ + ١٠٨ + ١٨٥

كتاب المشككين : ٣٥

كتاب الحج : ١٢٤

كتاب النسخ : ١٠٩

كتاب الوصايا : ١٤٣ + ٢٥٠

كشف المغرور : ٨

الكنز ( للملك ) : ٤٤

مكتوب الراعي في اجتماع الاديان بيد الدين والافرو : ١٩٣

ل

لغات الفصحى : ١٩٩

لوائح الخوار : ١٩٥ + ١٩٩

أ

شوق الامام نيك : ٩٣ + ١٠٥ + ١٠٦ + ١٠٨ + ١٠٩ + ١٢٠

١٣٢ + ١٣٦

سيرة امجد : ١٩٤ + ١٩٩

مشير الغرام : ١٦١

مدارج المير : ١٨٥ + ٢١٤

مرآة الجنان وجمرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان : ٢٥٩

مرقاة شرح مشكوة : ٣٢

مسائل انجاز مبين : ٢٣٩ + ٢٥٨

مساريد : ٢١١ + ٢٢٥

مستدرك : ١٢٥ + ٢٣٥ + ٢٥٤

مسند : ١٠٩

مستدام : ١٦٣ + ٢٢٤ + ٢٦٠

مستدام : ٥١

مستدام بن اسامه : ٨١

مستدام : ٢٢٥ + ٢٥٤

مستدبر : ٢٩



کله (نیر) : ۱۳۶ ' ۹۹

کله : ۱۸۸ ' ۱۱۰

کرنه : ۱۳

کجرات : ۲۶۸

م

ماری وال : ۲۶۸

مائن : ۳۶

میرت : ۱۸۱ ' ۱۵۵ ' ۱۳۲ ' ۱۰۸ ' ۸۳ ' ۸۳

۱۸۶ ' ۱۸۴ ' ۱۹۲ ' ۲۰۵ ' ۲۱۳ ' ۲۲۲

۲۲۹

سهراتنی : ۱۵۲

سلیه : ۱۹۵

مصر : ۲۳۶ ' ۱۳۰ ' ۶۹

۱۱۳۱

سکه :

۱۲۲ ' ۱۳۳ ' ۱۵۴

مناسع : ۱۸۱

ن

نجران : ۱۰۸

نیاباد : ۲۳۳

و

دهایه : ۱۹۱ ' ۱۹۲

ق

قهود : ۵

قماره : ۸۳

قسن : ۱۱۰

ش

شام : ۲۵۴ ' ۱۱۰

شونیزه : ۴۱

شیراز : ۴۰

ط

طائف : ۱۸۱

ع

عیدیه : ۱۸۸

عراق : ۱۹۵ ' ۱۱۰

غ

غالبه : ۱۰۰ ' ۴۴

غدرتم : ۲۳

ف

فارس : ۱۲۶

فوت : ۱۹۵

ق

قبا : ۱۸۶

قریش : ۲۳۰ ' ۱۳۵

ک

کراچی : ۲۶۸ ' ۱۳۳

کریه : ۲۸

affect his admission to the Medical College. All of us therefore got worried. My sister Aisha says that the same night she dreamt that we all brothers and sisters were sitting and discussing the case of Naeem. Najeed was also with us. He smiled and said that this problem would not be solved in this way. You would have to do this for it. Aisha says that she said to Najeed "I have not understood what you have said". Thereupon Najeed took a paper and started writing an application on it. When Aisha tried to read what was written on the paper she woke up and faintly remembered that Najeed had written an application to the GHQ. Accordingly we made an application to the GHQ from where orders were received that the lectures of Naeem be completed and the certificate of NCC be issued to him. Later Naeem was admitted to the King Edward Medical College, Lahore.

Without going into the nature of the dream phenomenon or its interpretation, or what connection dreams have with our life, or how far the information conveyed through a dream is factual, I would only repeat the saying of the Holy Prophet (peace be upon him) that dream is the 46th part of Prophethood which means that dreams do have some substance. The discussion about dreams is intended to unravel the connection between body and soul. During sleep our senses lose contact with the phenomenal world but even so we do all things in sleep-meeting and talking to people and exchanging things with them. Sleep is the sister of death. Just as soul is freed after death, so does it escape the shackles of senses during sleep<sup>1</sup> or meditation and goes on tour during which it meets those souls to whom it is related. On the contrary those souls who are related to us meet our finery body. This is the reason that I being twenty thousand kilometers away from Pakistan, meet Najeed whenever I wish. Najeed also frequently meets me. It is really surprising that we do meet each other. Najeed met me not only in Pakistan but at every place in London, Glasgow, Cairo, New York and Washington. Whenever I go to a park, river or seashore Najeed meets me, talks to me and gives information. These are the spiritual experiences which were unravelled to me or I traced them out after the death of my brother Najeed.

God knows best

Dr. Naveed Ahmad Qureshi

Islamic International USA Inc.  
1377 K Street NW 132  
Washington DC 20005 USA

1. Allah receiveth (men's) souls at the time of their death, and that (soul) which dieth not (yet) in its sleep. He keepeth that (soul) for which he hath ordained death and dismisseth the rest till an appointed term. Lo! herein verily are portents for people who take thought". (The Quran 39:42).

Najeeb came to me. He was wearing white clothes. He smiled and consoled me "Nothing will go wrong with Daddy. Whatever was to happen I have taken over to myself. I am very happy here" (These were the exact words spoken by him). I suddenly startled up. My body was very heavy. I felt my legs benumbed. I at once stood up. I had hardly gone a few steps when I felt as if Najeeb passed by me and disappeared in the flowers across the lake. My heart was fully satisfied that nothing would go wrong with Daddy. Almighty had informed me through Najeeb. The disturbed state of mind in which I was before this was gone. I felt a strange sort of joy. I thanked Almighty whose decrees are incomprehensible to us. I returned to the hospital at 9 o'clock. Doctor Bryn Williams informed me that the operation had been a complete success. Simultaneously he also told me that it was rather a complicated operation. The impression on his face intrigued to show how hard he had to struggle to save the life of my father. When there are equal chances of life and death it is only and only Almighty who is in control of everything and his power is absolute.

It was on 25th March 1988 that Najeeb met me in Washington in my apartment. I did not at all realise that he was not among us. I asked him "Najeeb, when have you come" He replied that he was there for the past two months. He was fed up with Pakistan. He then joyfully told me that he had been issued a driving licence also. I asked him as to how he got it. He said he had got it anyway. I told him that if you want to stay here don't do anything illegal. Then we found ourselves in my room and both of us lay down and went to sleep covering ourselves with a red sheet. But in reality I woke up. It was 5 o'clock in the morning. The surprising thing was that I too had arrived in Washington two months back. I had passed the eyesight and driving tests. A few days after I was issued driving licence. I too had determined that I would never do any illegal act. I also had got fed up with Pakistan and gone over to America.

Najeeb died on 7th October 1986. Those were terrible days. My father was seriously ill. According to Angiography report he was suffering from tripple vessel coronary artery disease involving left mainstem. The doctors advised him to hurry with his by-pass operation abroad. Even the lightest shock could prove fatal for him. And then there was another bolt from the blue - a calamity stunning and terrible, which for us at least meant the end of the world. During the perilous condition in which he was, he first brought his injured son in an ambulance from Jhelum to the hospital at Lahore and then brought his dead-body from the hospital to his house. It was an ordeal-nerve raking terrible catastrophic. The whole of the family was all worry all the time for him. During this while, my mother dreamt that it was night time and she was going from the bed-room to the kitchen. The veranda was dark. In order to put on the light she stepped forward towards the switch-board but tottered and was about to fall. Najeeb, who as usual was sitting on the dinning table in the veranda, hastily stood up and caught, smilingly, his mother in his arms. Thereafter she awoke and was convinced that as a result of Najeeb's support, nothing would happen to his father who would survive. Mother says that even now whenever she thinks of the said dream, she feels the touch of the hands of Najeeb on her wrists.

During the days when Najeeb died, my younger brother Naeem was a student of F.Sc. in the Government College, Lahore. One day he told the family that his lectures for NCC had run short. He therefore would not be able to join the passing out parade nor would he be issued a certificate of NCC. This was likely to adversely

of brain haemorrhage. I was surprised at this episode because Najeeb had told me all about it a few days back and it had come about exactly as he had foretold.

It happened in November 1986. We were digging a new the foundations of the grave of Najeeb for its solid construction. As we had to dig deeper, we removed the slab from the grave of Najeeb and saw that although his deadbody was still wrapped in the coffin but it was visibly as fresh as ever and the whole grave was full of fragrance. At that moment my brother Nadeem, my cousin Taukeer and my uncle Zafar Iqbal Qureshi were also present. The mason pointedly said that he had built many graves but had never seen such a sight. Normally, a few days after the burial the grave begins to stink. But in this case the deadbody is fresh and the grave fragrant even after a month and a half. I was reminded of the verse of the Holy Quran where Almighty has made a mention of the Prophets, the truthful, the martyrs and the righteous ones.<sup>1</sup> I was sure of the Prophets and the martyrs being alive after death and that the earth does not consume their dead bodies. Now I had witnessed this phenomenon about the truthful and the righteous. Najeeb was my younger brother. Every moment of his life, from birth to death, is before my eyes. We had lived in the same house rather in the same room and I can say with utmost certainty that he always spoke the truth (*Siddique*) and always shunned evil (*Salih*). The whole of his life was unblemished by falsehood and commission of sins. On seeing the condition of his dead body in the grave I stood already convinced that he was a martyr. Barring Prophethood, he had in the light of the above, attained to the noble stations of the truthful (*Siddique*) martyr (*Shaheed*) and the righteous (*Salih*). And this is the acme of humanity.

I well remember that I was in London where my father had gone for by-pass operation of the heart. This was a very complicated case as he was suffering from severe tripple vessel coronary occlusive disease. I was greatly disturbed at the opinion of the doctors. The risk of by-pass operation was taken because there was no other course open. It was at this stage that it was discovered that the martyrdom of Najeeb was in fact a sacrifice which I had already offered. I mean to say that I had already prayed to Almighty to transfer the cruel disease from my father to me so that my father could have a new lease of life and my mother, brothers and sisters may be saved from any further shock of life. Perhaps Najeeb had offered greater sacrifice than me saying "O Lord take my life and grant life to my father". Before Almighty he really enjoyed that position where Almighty himself asks his servant "What dost thou want", and the divine decree is changed according to the wish of his humble servant. In this connection Najeeb met me in Regent Park London at 8'o clock on 9th July 1987 when I was returning after leaving my father in the operation theater to the loving care of Almighty. I had reached Regent Park from the hospital via Harley and Baker Streets. The park lake was in front of me and beds of flowers were around me. The scenic beauty and neatness of the spot had drawn me thither. I had not had full sleep for many nights, I was in a state of giddiness and meditation. I was lost in fears and apprehensions and was sitting with my head hanging down tossing between hope and despair. My imagination was fixed at the door-step of the Holy Prophet (peace be upon him) because I had always requested for and had been granted everything therefrom. In this state

1. Whoso obeyeth Allah and the messenger, they are with those unto whom Allah hath shown favour, of the Prophets and the truthful and the martyrs and the righteous. The best of company are they! (The Quran 4:69).

4-02

AN AUTHORITATIVE BOOK ON THE SOUL, THE LIFE  
AFTER DEATH AND THE ETERNAL LIFE OF THE PROPHETS

# ETERNAL LIFE

Dr. Pir Mohammad Hassan

Islamic Book Foundation